



الحمد لله الذي بمشيئته خلق العباد وحجته كشفهم بسوء منهج الرشاد و
العمل بالاحكام للنجا في يوم المعاد والصلوة والسلام على سيد الانام والبرية

الكرام ويعد

چون

رسالة المنهج الرشاد

از نتایج افکار و حرمت غفران قیاب

جنا مستطاعة المحققين جاشن جعفر

شوشتر طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه وحضره

مع مواليد بنو وخصر مستطاعا لقرن العاشر

وفها مرقا الفقها الكاملين جمال الملة والدين المثل للدين

العالمين مروج شرعية سيد المرسلين المؤيد بتأييد العالمين

حجۃ الاسلام والمسلمین مولانا وسیدنا افاء اقامتہ کا وظیفہ طنائی

بزدی قسم الله المسلمين بطول قیامت یقیناً و یمنای که در حدیث

و دستخط فرموده اند که چون نفع اربع ساله برای خواص و عوام

ظاهر است لهذا جناب مستطاع التماس و

٢ زينة الاخيار والانتخاب افتتاح الحاجج و

المعتمد بن حاجي شيخ محمد حسن

صاحب تاج طہرانے

خامر محمد الكا

طبع شد

مظالم کنندگان رجا آنکه هرگاه سهو و خطائی بینند اغماض فرمایند
بتاریخ شهر ربیع الثانی ۱۳۲۳ در بندر محمودیه بمبئی در مطبع کلزار حسن

[The image shows a page from an ancient manuscript with dense, handwritten text in a cursive script, likely Indic or Persian. The text is arranged in horizontal lines across the page. There are some markings above certain words, possibly indicating accents or specific grammatical features. The handwriting is fluid and characteristic of historical scripts.]

هذا
كتاب مستطاب
منهج الرشاد

بسم الله الرحمن الرحيم

وَبِأَنْتَ فِي الْمَدَارِينِ رَجَائِي جَلَّ مَدَنُكَ عَنْ ثَنَائِي لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا
أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ فَأَجِدُكَ كَمَا أَنْتَ هَلْهُ وَالصَّلَاةُ عَلَى نَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَهُ
لِلْعَالَمِينَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَاهْلِي بِهِتِهِ الَّذِينَ أَذْهَبَتْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ طَهَّرْتَهُمْ تَطْهِيرًا
وَبَعْدَ أَقْلٍ وَاحِقٍ خَلَقَ اللَّهُ خَادِمَ خَدَامِ الشَّرْعِ الْأَطْهَارِ ابْنَ الْحَسَنِ جَعْفَرَ عَجْرًا
بِرَادَرَانِ دِينِي مِيرْسَانِدُكَ ابْنَ رِسَالَتِهِ أَيْسَرُ دُرِّ مَهْمَاتِ مَسَائِلِ دِينَتِهِ مَتْنِي
بِمَنْهَجِ الرِّشَادِ مَرْتَبَ بِرِ مَقْدَمِهِ مَهْمَةً وَجَنَدَ مَقْصِدِهِ وَخَاتَمَ مَقْدَمِهِ بِرِ بَيَانِ
حِكْمَتِ خَلْقَتِ الْإِنْسَانَ وَابْنِ خَلْقَتِ أَوْعِثَ وَبِإِثْبَاتِهِ نَيْسَتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
أَفْحَسْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ آلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ يَعْنِي يَا كَمَا أَنْتَ كَرِهَ أَيْدِيكَ شَمَارًا
عَبَثَ أَفْرِيدَهُ أَمْ وَابْنُكَ بَارَكْتَ بِسُورِي مَا نَحْنُ أَهْلُكَ كَرِهَ يَعْنِي أَمْ مَنْظُورًا خَلَقْتَ
شَمَاهِينَ زَيْنْدَكَ فِي جَنَدِ رُوزِهِ بَا مَرَاتِ وَمَرْدِنِ بِحَسْرَتِ بُوْدَ خَلَقْتَ شَمَاهِ عَبَثَ
وَبَارِجِهِ بُوْدَ وَازْخَلَايَ خَالِقِ حَكِيمِ كَمَا أَثَارَ حِكْمَتِ دُرِّ مَخْلُوقَاتِ أَوْ ظَاهِرِ اسْتِكْرَارِ
عَبَثَ وَبَارِجِهِ مَحَالِ اسْتِ بِرِ بَابِ خَلْقَتِ بِجَهَةِ ثَمَرُ بَرَكَتِي يَأْشُدُّ كَمَا بَيَانِ فَرْمُودِهِ
دُرِّ كَلَامِ خُودِ كَمَا وَمَا خَلَقْتُ الْيَحْنَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ بِرِ هَرِّ مَكَلْفَتِي لَا نَمُ اسْتِ
كَهْ سَعِي دُرِّ تَحْصِيلِ ثَمَرُ وَجُودِ خُودِ نَمَائِدِ بَعْبَادَتِ بِرُورِ دُكَارِوَهُ عَنِ عِبَادَتِ تَعْظِيمِ
وَتَذَلُّ اسْتِ بَرَايَ خَالِقِ بِكْفِيَاتِ مَخْصُودِهِ كَمَا بِقَصْدِ فَرْمَانِ بِرَدَارِي أَوْ بِجَا

بیانند

بسم الله الرحمن الرحيم
علی بابین رساله
شرح فی بیان احکام
این حق تعالی است
محقق در بیان احکام
و تفصیل در بیان احکام
الطیبات

بیانند و ارسال بنیاد و نصب و صیانت و تزیین کتب همه بجهت بیان آنها است و کیفیت
توجه آنها بر شخص مختلف است باختلاف حالات اولی که پیش از عروض همه
تکالیف همینکه پس داخل سال پانزدهم شد یا قبل از آن محتمل شد و دختر داخل
سال دهم شد ابتدا لازم است در همان روز بلوغ بلکه ساعت اول بلوغ که در
صد شش امر باشد اول نظر در اصول دین دوم تعلیم صورت نماز سیم تعلیم
مسائل واجب نماز چهارم ملاحظه اسباب موجب غسل که در ایام نابالغی از
او بعمل آمده باشد مثل آنکه در ایام طفولیت مشیت مثلاً کرده باشد یا جنب
شده باشد که مجرد بلوغ غسل آنها بر او واجبست اگر چه در ایام نابالغی هم غسل
کرده باشد پنجم ملاحظه اسباب اشتغال ذمه بحقوق ناس که در ایام نابالغی بسبب
انها مشغول الذمه شده خال که بالغ شد مکلفست ببرانته ذمه از حقوق
ششم تعلیم احکام بعضی معاملات که مشغول آنها است تا بر وجه صحت
عمل نماید و بعضی محرمات تا ترک آنها نماید و بجهت هر یک از این شش امر
در کیفیت و مقدار تفصیل هست که اگر بان طور عمل نکرد احکامی چند برای
هر یک بر او بار میشود که امر او بسیار مشکل میشود لهذا این تفصیل را در
شش مقام بیان مینمایم مقام اول در مقدار واجب از معرفه اصول دین
و کیفیت تحصیل آن در اول بلوغ و احکامی که مترتب بر ترک آن میشوند بدانکه
اطفال قبل از بلوغ متصف بصف اسلام و کفر نمیشوند لکن بر اطفال کفار احکام
کفار بقیعت جاریست و بر اطفال مسلمین احکام مسلمین بقیعت
جاریست و اما بعد از بلوغ و عقل تبعیت ایشان منقطع میشود و نباید
ملاحظه خود ایشان بشود که هرگاه معنقد ببقایند حقه شدند و صف
اسلام در ایشان حاصل از احکام مسلمین برایشان جاری میشود بنا بر این
هرگاه پس را دختر بالغ شد و معرفه اصول دین را بمقدار کفایت دو اسلام
تحصیل نکرد و ندانست یا در شک مانند امر بسیار مشکل می شود از بابت
نجاست ایشان و از بابت میراث و نکاح و این حکم در دختر از بسیار مشکل

اقوی در بلوغ
بسیار است
تا بیست سال
پانزدهم است
ظلم طبایع

اقوی صحت
غسل نابالغ
است
ظلم طبایع

میشود زیرا که بعد از اتمام سال باید اصول اسلام را معتقد شوند بلکه بعضی از اعاظم علماء مثل شیخ طوسی ره قائل شده که تکلیف با اصول دین نیست به پسران بعد از اتمام ده سال است و این خلل ندارد با احکام دیگر که بلوغ در آنها شرط و ملاحظه این قول احوط است و بدانکه تکلیف بمعرفة عقاید اسلام تکالیف یعنی در احکام خدا از اوست و ترخیص چونکه ندانستن باعث محذور بودن در عذاب است و اول تکالیف است یعنی پیش از همه واجبات باید تحصیل آن کرد حتی اینکه تا از آن است نکرده اگر نماز که باطل است و اشکال تکالیف است از آنجهت که گاهی بی نقص در آن احکام نجاست بر شخص مترتب میشود هرگاه خلاف واقع معتقد باشد مثل بسیاری از مردان یا زنان که از بابت غفلت و بی معرفتی خدا را تصور جسم نموده یا در آسمان میدانند حکم بطهارت ایشان مشکل است هر چند مستضعف باشند و مقصر نباشند و باید دانست که معرفت اصول دین چند مرحله دارد مرحله اولی از بابت تقسیم آن با اصول اسلام و اصول ایمان پنج است اصول اسلام سراسر است اول توحید دوم نبوت سیم معاد و اصول ایمان پنج است همین سر و عدد امامت و بر عدم اعتقاد با اصول اسلام چند حکم مترتب است اول نجس بودن دویم عدم صحت عقد مسلم برای او اگر مرد باشد و عدم صحت عقد او برای مسلم اگر زن باشد سیم میراث نبردن او از مسلم اگر چه پدر او باشد چهارم مالک نشدن کنیز و غلامی که مسلم باشند پنجم حلال نبودن ذبحه یعنی حیوانی را که ذبح کند شمش و اجنب نبودن تغسیل و تکفین و نماز بر او و هفتم میت بودن هر چیزیکه از اجزای حیوانات در دست او باشد از قبیل کفش و پوستین و بیه و نحو اینها و غیر اینها از احکام و بر ندانستن اصول ایمان هم چند حکم مترتب است مثل عدم صحت عبادات کلا و مثل جایز نبودن دادن زکوة و خمس و فطره و رد مظالم و کفاره و غیر اینها از احکامی که بیان خواهد شد مرحله دوم در تشخیص اینکه از هر یک چه قدر ضرور است مرحله سوم تمییز اینکه اصول دین لفظ آنها نیستند و اعتقاد قلبی ضرور است

باشد در تذکیر و عقد سبق مسلم بران ظم طبا

در مقدار واجب از هر یک مرحله چهارم آنکه علماء حکم نموده اند باینکه تحصیل اینها باید از دلیل بطریق یقین باشد نه شک و نه مظنه و نه تقلید که اینها در آن ثمر ندارند از این بابها کار صعب میشود در اطفال در اول بلوغ بلکه در بسیاری از مردم که مدتی از عمر ایشان گذشته پس اهتم امور تحقیق این مراحل است و مقصود از تحقیق این است که شخص احوالات خود را ملاحظه کند که از او ائیل بلوغ بچه قسم بوده یا اینکه اگر علم بحال گنجی بنماید حکم از ابدانند و الا شبهه نیست که در بلاد مسلمین هر کس را که شخص بر بیند و حال او را نداند باید احکام مسلمین را بر او جاری کند هر چند که اول بلوغ او باشد و هر چند که شهادتین را از او شنیده باشد پس اولا بعون الله تعالی بیان میکنیم اقسام مردم را در این خصوص و احکام هر قسم را که هر کس تکلیف خود را در باره خود و در باره دیگران بدانند انشاء الله تعالی والله المستعان پس میگوئیم که مردم نسبت بمعرفة اصول دین بر چهارده قسم اند قسم اول این که قبل از بلوغ معرفت با اصول اسلام و ایمان حاصل نموده باشد بدلیل یقین بواقع برای او حاصل شده این بی خلاف و بی شبهه بمجرد بلوغ همه احکام اسلام و ایمان بر او جاری است و شبهه در آن نیست چه تقریر بدلیل خود را بتواند بکند یا نه قسم دوم این که از تقلید پدر و مادر یا غیر ایشان از کسانی که اعتقاد بر ایشان دارد قبل از بلوغ یقین بجهة او حاصل شده باشد بواقع و در وقت حصول بلوغ بهمان طریق برقرار باشد اقوی اینست که این عیبی ندارد بلکه علاوه بر این اگر در همه عمر خود بهین یقین بنماید و شبهه نکند و احتمال خلاف را نداند هد کفایت در احکام ایمان او هم در دنیا و هم در آخرت خواهد کرد انشاء الله تعالی قسم سوم این که در اول بلوغ در صد تحصیل دین و طریقه حق افتاده باشد و بعد از چند وقت از تحصیل کند بنحو یقین تقلیدی که دیگر شبهه نداشته باشد و احتمال خلاف ندهد در این صورت بعد از حصول یقین حکم او معلوم است کلامی که هست در آن مذکور است

قسم هشتم آنکه مظنه داشته باشد بحقیقه مضمون شهادتین یا منضم
بمعاد داشته باشد در اینجا اولاً باید بیان کرد که حکم خود این شخص چه چیز است
و ثانیاً حکم او نسبت بدیگران که آیا احکام مسلمین را بر او باید جاری کرد یا نه
پس میگوئیم اما حکم او نسبت بخود این است که هرگاه متمکن است از تحصیل
یقین و تحصیل نمیکند و بمظنه مانده است حکم او حکم شاک است و در
آخرت نجاتی برای او نیست و اگر متمکن نشود که از این بالاتر تحصیل کند و
نهایت سعی او این است پس در آخرت معذور است یعنی او را عقاب بر این
نمیکند و اما در دنیا اجراء احکام مسلمین بر او نمیتوان کرد و لحاظ نیز اجتناباً
از او قسم **هشتم** آنکه شخص تحصیل معرفه با اصول دین نمود و معتقد
بعقاید کما هو حقه بوده باشد لکن در قلب او بعضی خیالات و سواس هست بعض
احتمالات مخالف در دل او میگذرد لکن او را آنها خوش نمیاید متادی از آنها می شود
یا آنکه بعضی کلمات کفر آمیز در ذهن او می آید و لکن کراهت از آنها دارد و حتی
اینکه گاهی راضی میشود با اینکه خود را هلاک کند و آنها را در قلب او نباشد
حکم این شخص اینست که اصلاً و ابداً عیبی و نقیصی در ایمان او نیست و متناً
بودن او دلیل قوه ایمان اوست و هر چند خیالات او بدتر اند و کراهیت
از آنها بیشتر ایمان او قوی تر است و علاج این سواس و ناخوشی در احادیث
صححه از حضرت رسالت پناه و ائمه طاهرين صلوات الله علیه هم آرد شده
است که هر وقت در خواطر او بیاید بگوید لا اله الا الله اماناً بالله و رسوله و لا
حول الا قوه بالله **قسم نهم** آنکه بی اعتقادی شخص از بابت دیوانه
بودن او نباشد چه متصل باشد دیوانگی با ایام نابالغی و اصلاً در آن ایام تحصیل
اعتقادات نکرده باشد لکن بتبعیت حکم با اسلام او شده باشد یا تحصیل کرده
باشد یا اینکه بالغ شود و معتقد شد و بعد دیوانه شد در هر این صورتها
احکام مسلمین بر او جاری است اگر چه هیچ اعتقادی برای او نیست اما هرگاه
بالغ شده بود و تحصیل اعتقاد نکرده و بعد دیوانه شد اجراء حکم مسلم نمیتوان

اعقوبی
جوانان اسلام
نفسی که از این
و عیبها

نوعی که در این
قسمها آمده
در این قسمها

کرد و نجاست و خالی از وجه نیست و اما هرگاه در صدد تحصیل اعتقادات بود
و هنوز بجائی نرسیده بود و بعد دیوانه شد اجراء حکم مسلم نمیتوان کرد و
طهارت او خالی از وجه نیست **قسم دهم** مستضعفین کفار و سنیان
و ایشان بر دو قسم اند غافلین و ابلهان و مراد از غافلین کسانی هستند که
اصلاً و ابداً ملتفت نشده اند باینکه باید اصلاح عقاید نمود و شنیده اند
و ابلهان کسانی هستند که دیوانه نیستند و عقل کامل هم ندارند و نمیتوان
ایشان را مطلبی حالی کرد تفصیل حکم اینها اینست که گفته شود اما مستضعفین
کفار و مثل دختران فزک مثلاً یا غیر آنها که اصلاً و ابداً نام اسلام شنیده اند
و خیال میکنند که غیر از پادشاه فزک پادشاهی نیست و غیر از دین او دینی
نیست پس در دنیا احکام کفار بر ایشان جاری است و اما در آخرت از عدالت
خداوند عالم عذاب کردن ایشان دور است پس ایشان را در جهنم عذاب نمیکند
ولکن در بهشت نیز داخل نمیشوند یا در اعراف هستند و زجری بر ایشان
نیست یا در قیامت تکلیفی بایشان میکنند و الله اعلم و اما مستضعفین
که در میان سنیان هستند حکم اینها نیز در آخرت حکم مستضعفین کفار است
بتحوی که گفته شد که در دنیا احکام مسلمین کلاً و علاوه بر این بعض احکام
شیعیان نیز بر ایشان ترتیب داده میشود مثلاً بنا بر قول باینکه شوهر کردن
از شیعه بسنی حرام است بمستضعف ایشان چندان اشکال ندارد و هم
چنین هرگاه شیعه زن سنی بکیرد جایز است اما خلاف احتیاط است لکن
در مستضعفات ایشان احتیاط هم نیست **قسم دهم** مستضعفین
شیعه یعنی کسانی که اعتقادی بخدا و رسول دارند و اختیار دین شیعه فی الجمله
نموده اند و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام را وصی میدانند لکن اینها را
به تفصیل یا بر ترتیب نمیشناسند یا آنکه معنی امام را نمیفهمند و کلام در صورتی است
که از بابت عفتله یا ابله بودن ایشان باشد نه تقصیر و حکم این اشخاص اینست که
احکام اسلام از طهارت و غیرها بر ایشان جاری است کلاً و عقاب ندارند و

اعلم طهارت
او است و هم
چنین در غیر
بعد علم

شدند حکم قتل و ارتداد جاری نمیشود لکن درست خدا و رسول و ائمه علیهم السلام و افعال موجب ارتداد تغیر را لازم است هرگاه معیتر باشد و هرگاه توبه کند احوط است دقّ عقل پس بر دیوانه اصلا و ابدا چیزی نیست سوّم اختیار پس بر مکره چیزی نیست یعنی هرگاه گفتار یا نواصب کسی را اجبار کردند بر تلفظ بکلمه کفر حقّی سبّ پیغمبر صلی الله علیه و اله عیبی ندارد همچنانکه عتقا را بن یا سر را اگر اهر کرده اند در مکه بر کلمات کفر و افعال کفر بعد از آن که بیهوشان بخدمت حضرت رسول صلی الله علیه و اله آمد و بسیار مضطرب بود ایه شریفه **اَلَا مَن اَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيمَانِ** در حق او نازل شد انوقت مطمئن شد و حضرت با و فرمود **اِنَّ غَاثُكَ نَعْدُ** یعنی هر وقت ترا اگر اهر کردند بر گفتن بعد از این نیز بگو **مُسْلِمَةٌ** آیا وقت اگر اهر که شخص این حرفها را بگوید توریه واجب است یعنی باید یک معنی دیگر قصد کند یا نه و جواب آن معلوم نیست و شاید احوط باشد چهار مرتبه شعور پس هرگاه کلمه کفر غفلة یا بی قصد صادر شود عیبی ندارد و اما غیظ و غضب یا با باعث رفع حکم هستند یا نه تفصیلی دارد باین طریق که اگر غضب او مجدی باشد که بالمره از شعور افتاده باشد که اگر خود را در چاه یا از بام بیندازد مشعور بلو نمیشود حکم مرتب بر حرف او نمیشود و خصوصاً هرگاه خود نداند که گفته است و مشخص شود که گفتن او بی قصد بوده و اما هرگاه غضب باین حدّ نرسید و از حدّ تمیز اشیاء بیفتاده است احکام بر او جاری نمیشود هرگاه کلمه از کلمات ارتداد گفت و بعد از آن دعا میکند که این حرف غفلة و بی قصد صادر شد هرگاه احتمال بدهیم که راست بگوید ظاهر اینست که حکم مرتد بر او جاری نشود و این حکم کار را در بعض مردم آسان میکند پنجم دانستن معنی کفر و قصد آن پس هرگاه کلام را گفت و معنی آنرا نمیدانست یا قصد نکرد یا منظور لازم آن معنی عیبی ندارد مثلا شخص عامی بگوید خدا یا یا تصدق سرش شوم و منظور او لازم اینست که شناه خداوند و حمد او است نه اینکه اثبات سر برای خدا بکند این عیبی ندارد و هم چنین در افعال مثلا هرگاه نمیدانست

ملکه باللفظ
بان خالی از شوق
نیت
قلم

مکرانه ظاهر
معتبری در
مقابل آن احتیاط
باشد
قلم طلبا

مثلاً بگوید شاکر
باللفظ عیبی
مطمئن مضررت
و لو بی قصد
باشد
قلم طلبا

که این چیزها را که اهانت کرد قرآن بود عیبی ندارد و اما جاهل بحکم مسئله ارتداد پس معذور نخواهد بود هرگاه مثلا معنی کلام را دانست و لکن نمیدانست که اگر اینرا گفت نجس میشود یا واجب القتل میشود این ندانستن باعث رفع حکم نمی شود مسئله در زبان بعض عوام متعارف است که میگویند امام حسین عرّت را زیاد بکنند یا حضرت عباس روزی ترا زیاد بکنند یا ترا اولاد بدهد یا فلان امام زاده ترا نگاه بدارد اگر منظور این است که از برکت اینها بشود یا اینکه ایشان شفیع بشوند در خصوص اولاد و زیادتى رزق و طول عمر بسیار خوبست و اگر منظور حقیقت رازق و معطی و خالق باشد مشکل است و اما اقسام ارتداد بحسب شخصی که از او حاصل میشود منقسم اند بچند قسم اول نابالغی که در حکم اسلام بوده بتبعیت والدین و هنوز خود اعتقاد بهم نرسانیده دوّم نابالغی است که وصف اسلام بجهت خود او حاصل شده بنا بر قول پدر اینک برای نابالغ در صورت زیادتى معرفت و تمیز علم باده عقاید اصل اسلام استقلالاً حاصل میشود سوّم بالغی است که در وقت تولد محکوم با اسلام او شده از بابت اسلام والدین او یا یکی از آنها در وقت انعقاد فطرت او تولد او و لکن خود بعد از بلوغ قبل از وصف اسلام و اقرار بان اسباب ارتداد برای او حاصل شود چهارم بالغی است که بر اسلام متولد شده و در وقت بلوغ با اسلام اقرار نمود و بعد سبب ارتداد در او یافت شود و انرا مرتد فطری میگویند پنجم کسیکه بر حکم اسلام متولد نشده و بعد از بلوغ اسلام آورده و بعد مرتد شد و اینرا مرتد ملّی گویند مقام سوّم در احکام این اقسام اقسام اول پس حکم بر او مرتب نمیشود همچنانکه گذشت و اما قسم ثانى پس اظهر اینست که حکم بر او جاری نیست و لکن بعضی قائل بان شده اند و اما قسم ثالث پس محلّ خلافت است که آیا داخل است در قسم مرتد فطری یا نه و اما قسم رابع که مرتد فطری است و غالب اقسام است پس حکم در آن نسبت بمرد و زن تفاوت دارد اما در صورتیکه مرد باشد چند حکم بر او مرتب است اول نجاست عیینه یعنی بدن او مثل سایر کفار از اعیان نجاسات میشود دوّم حرام شدن زوجه او بر او و باید عده بگیرد بعده وفات و بعد جایز است که شوهر

بکند بکسی دیگر و هرگاه زن نزد او بماند هر نزدیکی که حاصل شود داخل نامش است
 سیم اینکه قتل او لازم است بر امام یا نائب او چهارم اینکه اموال او از ملکیت او بیرون
 میروند باین طریق که دیوان او را از آنها ادا میکند و باقی از ورثه او میشود پس هرگاه
 خود با آنها معامله کند حرام است و باطل پنجم اینکه توبه او دیگر قبول نمیشود و در
 دنیا کار او چاره ندارد بنابر مشهور و ثمر بخشدن توبه او نیست با خیر نیز محل خلافت
 والله اعلم ششم اینکه در چهار و میتهاست هفتم اینکه حرام است داخل مسجد بشود
 و بیرون کردن او واجبست هشتم اینکه تزویج او بمسلمه و کافره هر دو باطل است نهم
 اینکه اگر بمهر د تغیل و تکفین و نماز او مشروع نیست دهم اینکه دفن او در مقبره
 مسلمین جایز نیست یازدهم اینکه ولایت او بر اولاد او ساقط است دوازدهم اینکه
 هرگاه مسلمانی او را بکشد نه قصاص دارد و نه دیه سیزدهم اینکه هرگاه بعد از تولد
 نطفه از او منعقد شد و زن مسلمه باشد و مسئله نمیدانست که این زنالت ولد
 بزنی ملحق است و اما هرگاه میدانست با و نیز ملحق نمیشود و اگر زن غیر مرتقه باشد
 ولد حکم اسلام را ندارد و بعضی جایز دانسته اند در این صورت که مانند اطفال
 کفار حکم ملکیت او شود و بیع او واقع شود چهاردهم اینکه علامه حکم فرمود
 که مرتقه بعد از زوجه نیز مالک نمیشود چیزی را که جدید تحصیل کند مثلاً هرگاه چیزی
 بخرد یا صحرا ببرد و هیمه یا علف بیاورد یا کسی چیزی را بخشد مالک آنها نیز نمیشود
 پانزدهم اینکه میراث با و منتقل نمیشود مثلاً هرگاه کسی بمهر که پیری دارد کرده
 گفته است و پسر عموی یا پسر دختر خاله نبرد او را و ثبوت بر پسر او نمیرسد و
 بانها میرسد که او را دور اند و در اینجا مطلب مهمی است بدانکه این احکام که
 بیان شدند همه در صورتیست که قائل باشیم بآنکه توبه او قبول نمیشود یا اینکه
 توبه نکند و لکن اقوی در نظر اینست که هرگاه حقیقه توبه کرد توبه او بجهت آخرت
 مقبول است و همچنین از بابت بعض احکام دنیوی نیز ثمر میکند پس بدان
 پاك میشود و هرگاه زن را ضعیف شود بعقد جدید و مهر جدید بر او حلال میشود
 و احوط اینست که بعد از چهار ماه و ده روز او را عقد کند و دیگر بعد

از این احکام مسلمین بر او جاری میشود لکن اموال او بر نمیگردد مگر اینکه ورثه او
 بخشند و حکم قتل او که کار امام یا نائب خاص است نیز مرتفع نمیشود مسئله هرگاه
 ارتداد در اثناء عبادت مثل صلوة یا صوم اتفاق شد آن عبادت باطل است و
 اگر توبه او مقبول شد باید عاده آن کند و یا اظهارت او نقض میشود پس هرگاه وضو
 یا غسل داشت و مرتد شد بعد توبه کرد یا ارتداد وضو و غسل او را باطل نموده
 قول بعدم بطلان خالی از وجه نیست مسئله اولاد شخص مرتد فطری که هنوز
 نابالغ اند در حکم اسلام اند و ارتداد پدر یا مادر یا هر دو تغییر حکم ایشان نمیکند
 اما هرگاه زن باشد بجز اینکه مرتد شد بجنس میشود و لکن اموال او از ملکیت او بیرون
 نمیرود و قتل او لازم نمیشود و اگر زن کسی باشد که عقد شده و تصرف نشده
 عقد باطل میشود و مهر او طلب ندارد و هرگاه عقد و تصرف شده بجز در ده کفایت حرام
 میشود بر شوهر نزدیکی با او و مهلت دارد تا وقتی که زمان عده او بگذرد اگر
 در زمان عده توبه کرد حلال میشود و الا عقد منقض میشود و لکن مهر را بسبب
 تصرف سابق طلب دارد مسئله هرگاه بر مرد مشخص شد که زن او زوجه کفیه
 در این مدت که مرد ندانسته است برای او عیبی ندارد و حال حکم توبه دادن و
 ملاحظه عده نکذشتن نماید و اگر مشخص شد که عده گذشته حالا توبه نماید و
 عقد را جدید واقع سازند و بدانکه واجب است بر هر کس که قادر است از نمودن
 زن بتوبه و هرگاه توبه کرد توبه او مقبول است و اگر قبول نمیکند لازم است که او را
 در زندان حبس کنند بقدر قوت لایموت با و داد تا اجل او برسد و میرد مسئله
 هرگاه زن توبه کرد بعد هم زوجه گفت باز هم توبه او قبول میشود و در مرتبه چهارم
 امام یا نائب امام حکم بقتل او میدهد و اما قسم پنجم یعنی مرتد علی نبر او
 عیاش است از کسیکه بر اسلام تولد نشده و لکن خود بعد از بلوغ اختیار اسلام نموده
 و بعد از اختیار اسلام مرتد بشود و از برای او پنج حکم است اول اینست که او را امر بتوبه
 میکند اگر قبول کرد و توبه نمود توبه او قبول است اگر چه یقین نکنیم که در قلب معتقد
 است و اگر قبول نکرد او را قتل باید کرد دوم اینکه مدت مهلت او برای توبه سه

عده در صلوة و
 غوان از عبادت
 داتی که همیشه
 اتصال بجز
 ان نیست
 باعود توبه
 قبل از شروع
 در مابعد
 بطلان معلوم
 نیست
 ظلم طبایع
 عت
 یعنی اولاد
 قبل از ارتداد
 ظلم طبایع
 است
 بلکه اقوی
 ظلم
 است
 این حکم در زن
 مرتد است
 بلکه در مرد
 مرتد ملی
 نیز محل خلافت
 و اشکال است
 خصوصاً بعد
 تحلل تغیر
 ظلم طبایع

روز است بنا بر اقرب سیم اینکه عقد که مابین او و زوجه او بوده منفسخ میشود
وزن باید عده طلاق بکشد و لکن اگر در بین عده توبه کند زن ثانیاً زن او میشود
و احتیاج بعقد جدید ندارد چهارم اینکه اموال او بر ملکیت او هستند لکن
ممنوع است در تصرف در آنها اگر توبه نموده تصرف نماید و میدهد الا همین
هستند نفقه او و نفقه واجبه بر او را از آنها میدهد تا وقت کشتن بامردن
او اگر چیزی مانده ورثه مسلمین او علی مافرض الله تقسیم میکنند خاتم
مطلب در بیان بعض اقسام کفر که محل اتفاق اند یا محل اختلاف اند که دخلی
باصول اعتقادات در اصول اسلام ندارند و آنها چند چیزند اول انکار ضرورت
دین مثل وجوب نماز و روزه یا استحباب جماعت یا حرمة پول دیوان که از اصناف
و کسبه جبراً میگیرند و خود ذلك دوام اعتراض در حکمی که خداوند عالم کرده
است و از این باب ابلیس کافر شده و الا قاتل بتوحید و نبوت و معاد و همه احکام
بود و آنها را بطریق یقین میدانست و مدّس ملائکه بوده است و دو رکعت
نماز را در چهار هزار سال یا شش هزار سال نموده همین يك اعتراض برخداوند عالم
کرد کافر و مردود در گناه شد که گفت چرا امر کردی که سجده آدم کنم و حال آنکه من
از او بهترم سوّم استخفاف بحکم خدا که بگوید این چه چیز است حتی استخفاف
بمستحبات مثل اینکه بشاد ب گرفتن یعنی باصل استحباب ان استخفاف کند
و این سه قسم با اتفاق علماء موجب کفرند چهارم و ولد الزنا را بعضی از علماء کافر
میدانند و نجس اگر چه بعد از بلوغ شهادتین بگوید و بحسب ظاهر عابد و
مقدس شود و لکن اقوی اینست که هرگاه اظهار اسلام کرد مسلم و ظاهر است
و همه احکام ایمان بر او جاری میشود بلی در بعض احادیث هست که اگر خوب
باشد او را در جهنم میرند و لکن عذاب ندارد و اینها چندلن ثم و اشکال ندارند
اشکالی که هست در زمان قبل از بلوغ او است در صورتیکه از دو طرف ولد
الزنا باشد که آیا پاک است یا نه هر چند تابع بودن او کسی را که تربیت او میکند
از وجه نیست پنجم مخالفان از بعضی حکم نجاست ایشان نموده اند مشهور و اقوی طهارت

اگر بعد از طلاق باشد و الا عده ندارد چنانچه در تمام مستحق نیست اگر چه بعضی بضمه بعضی تمام قائلند ظمراً طبعاً
و اکثر در مسلم ندارد و اوست ظمراً طبعاً
این قسم و قسم پنجم در ابتدا ابتدا گذشت که سبب بودن انکار ضرورت در صورتی که راجع شود بانکار پیغمبر و دین ظمراً طبعاً
قال باخبر من خلقه من ناری و خلقه من طین
اقوی طهارت لواء است ظمراً

ایشان است بلی فواصب و خواج محکوم بنجاستند ششم نسبت ببارك الصلوة
بعضی از علماء بسبب ظاهر بعض احادیث حکم بکفر و نجاست نموده اند اگر چه منکر
و جوب ان نباشند زیرا که منکر و جوب ان منکر ضروری دین و داخل در قسم
است و بی شبهه نجس است لکن این قول خلاف مشهور و مستلزم عسرو
حرج است چونکه مراد از تارک الصلوة کسی است که هیچ نماز نکند یا نماز باطل
بکند پس کار طهارت در اکثر مردم بسیار مشکل میشود و اقوی اینست که هرگاه
شخص انکار وجوب نماز کرده کافر است و نجس و هرگاه استخفاف بان نموده یعنی
استخفاف باصل قرارداد دادن او کرده مرّتداست و هرگاه معنقد و جوبان هست
لکن انرا سبک برداشته و سهل انکاری در ان میکند از بابت ترك ان یا باطل
جا آوردن ان یا درست نکردن مسائل ان یا تضییع ان از بابت تاخیر از بی مبالات
در همه صور شخص اگر چه کافر نیست و پاکست لکن فاصله با کفر ندارد و در
احادیث وارد شده که شفاعت حضرت پیغمبر و ائمه صلی الله علیه و آله با و نمیرسد
و بر حوض کوثر برایشان وارد نخواهد شد و در وقت مردن بر دین پیغمبر از عالم نخواهد
رفت و اینها که گفتیم نیز جاریست در ترك نماز مضنا که بر ذمه شخص ثابت است
و تاخیر میکند بحدّ تهاون و توسعه را عذر قرار میدهد مقام مردوم
از اموری که در اقل بلوغ لازم میشوند تعلّم کیفیت نماز بمعرفت افعال یاد گرفتن
اقوال انست بدانکه نماز کیفیت معینه ندارد که نسبت بهممه علی السویه باشد بلکه
نسبت بهرقسمی از مکلفین کیفیت دارد مثلاً نماز کاهی از اوقات منحصر است
بگذراندن در دل دیگر نه خواندن دارد و نه فعل و کاهی احوال دارد و افعال ندارد
و کاهی افعال دارد و احوال ندارد و کاهی همه را دارد مثل نماز غالب مردم پس هر کس
بحسب حال خود باید صورت نماز واجبه خود را یاد بگیرد و بجا آورد و ملخص صورت
نماز بعد از نیت که شرطست در هر نماز و عوض ندارد این است که افعال ان
در حالت امکان قیام است و رکوع و سجود و جلوس و احوال انهم در حال امکان تکبیر
است و قیام و ذکر رکوع و سجود و تشهد و سلام و هر يك از اینها را در حالت عمد

مکان عوضی هست باین تفصیل عوض قیام یکی از چهار چیز است بترتیب اول جلوس دویم بر پهلوی راست خوابیدن که صورت پیش رو بقبله باشند سوم بر پهلوی چپ خوابیدن بهمان نحو چهارم بر قفا خوابیدن که صورت و کف پاها رو بقبله باشند و عوض رکوع یکی از چهار چیز است بترتیب اول ایستادن بقدر امکان دویم ایستادن بر سیم ایستادن چهارم کز زانیدن در دل و عوض سجود همین چهار چیز است لکن در هر یک از اینها گذاشتن پیشانی بر مایض التجرود علیه یا گذاشتن مایض التجرود علیه بر پیشانی احوط است و عوض جلوس قیام است و گاهی خوابیدن بودن عوض میشود و اما اقوال واجب پس در صورتیکه شخص در اول بلوغ یا بعد از آن آنها را یاد نکرده هر یکی نیز عوض دارند عوض تکبیر ترجمه آن است بفارسی بالغت دیگر پس بعد از نیت مثلاً بگوید خدا بزرگتر یا بزرگتر است اگر بگوید بزرگتر از بزرگتر است شاید بهتر باشد و اگر بر این هم قادر نیست در دل بگذراند آنرا و اما عوض حمد گاهی غلط عوض صحیح میشود و گاهی قدری از حمد عوض مجموع میشود و گاهی قدری از حمد و قدری از جای دیگر قرآن را باید عوض قرار داد و گاهی از جای دیگر قرآن عوض حمد میشود و گاهی تسبیح از بعضی عوض حمد میشوند و گاهی سبحان الله گفتن تنها عوض میشود و گاهی کز زانیدن در دل عوض میشود بل در اینجا ترجمه عوض نمیشود و اینها همه در منفرد است و در جماعت غالباً حمد ساقط است و تفصیل بیان حکم مکلفی که حمد صحیح را نداند بر چند قسم است اول اینکه حمد را میدانند لکن غلط میخوانند در اعزاب یا در خارج حروف بطریقی که زبان او بهتر از این نمیکرد و علاج بد نیست در اینجا تکلیف و خوانند همان است که میدانند و نماز جماعت بر او واجب نیست قطعاً و در سعه وقت نماز میتوان بکند دویم اینکه حمد را غلط بحسب اعراب و حروف میخواند و علاج پذیر هست و مشغول درست کردن او شده لکن اگر وقت نماز است هنوز درست نشده در این صورت در سعه وقت نماز نکند و در آخر وقت نماز بکند بهمان نحو دیگر قضا بر او لازم نیست و اقوی اینست که

نماز جماعت هم بر او لازم نیست هر چند احوط است سیم اینکه در فکر در کردن آن نشده در این صورت در اول وقت نماز منفرد نمیتواند کرد و اقوی وجوب نماز جماعت است بر او و اگر وقت تنگ شده و جماعت ممکن نشده باز بهمان طریق نماز بکند لکن لزوم قضا بر او خالی از وجهی نیست چهارم اینکه قلد از حمد میدانند مثل یک آیه یا بیشتر در این صورت بعضی گفته اند همان کافی و بعضی بر آنند که تکرار آن کند بقدر حمد و احوط آنست که بعد از تکرار اگر از جای دیگر بداند بقدر باقی مانده حمد بر آن اضافه کند به نیت قربة مطلقه و این در صورتیکه وقت تنگ شده یا موسع است و نمیتوان یاد گرفت و نماز جماعت هم بر او واجب نیست هر چند احوط است پنجم آنکه از حمد هیچ نداند و لکن از جای دیگر میدانند در اینجا ملاحظه مقدار حمد نموده بحسب حروف ازان که میدانند عوض او بخواند و اگر زیاد تر باشد ظاهر این است که عیب ندارد ششم اینکه اینرا هم نمیدانند در این صورت ملاحظه مقدار حروف حمد نموده عوض آن بگوید سبحان الله و الحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر و اگر اینرا نیز نمیدانند تسبیح تنها کافی است بهمان طریق و اگر بر هیچ قادر نیست حمد را در دل کز زانیده یعنی در خیال خود بخواند یا اشاره بان در دل خود نماید و بمقداران بایستد و این سه صورت آخری زمانی است که نتواند متابعت کسی نماید که او کلمه بگوید و این در نماز بخواند و اما سوره اقوی این است که در این صورت ساقط است و احوط اجراء حکم حمد است و اما ذکر رکوع و سجود چون در هر یک سه سبحان الله کافی است فرض ندانستن بعید است و اگر فرض شد عوض آنها ترجمه بفارسی یا عبرانی نماید و اگر ممکن نیست اصل نطق در دل بگذراند و عوض تشهد ترجمه آنست لکن عربی غلط براز مقدم است بخوبی که در حمد گفته شد اگر بگردد بداند و با ترجمه ترجمه کند مثلاً بگوید اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ مُحَمَّدٌ بِنْدُهُ وَ فَرَسْتَادُهُ اَوْسَتْ وَ بَعْدَ صَلَوَاتِ رَا بگوید اگر نداند در دل بگذراند

این احتیاط
در نشود
فقط طبعا

بلکه تعین
اضافه نمودن
از جای دیگر
بعید نیست
اگر چه احوط
جمع است
فقط طبعا

و اما سلام پس بعوض آن ترجمه انست و بعد ردل گذراندن و تفصیل مسائل در محل خود خواهد آمد انشاء الله تعالی منظور اجمال صورت اقسام نماز است مقام رسوق من از مقاماتی که در اول بلوغ باید ملاحظه بشوند کیفیت اخذ و تعلم مسائل و احکام است از طریق شرعی بدانکه مسائل بر چند قسم اند اول مسائل واضح که از بدیهیات دین و مذهب شده اند مثل وجوب نماز و چهار رکعت بودن نماز ظهر اینها اجتهاد نمیخواهد و تقلید هم در اینها جایز نیست دوم مسائل بقیدیه که میتوان در آنها تحصیل یقین کرد از اتفاق علماء یا از آیات قرآنی و احادیث متواتره قطعیه در اینها نیز هر کای عامی تحصیل یقین کرد از راهی که علماء تحصیل یقین میکنند عمل بان میکنند و اجتهاد و تقلید در اینها نیز جاری نیست سیم مسائل که شخص حکم اینها را بطریق یقین نمیتواند تحصیل کند و لکن احتیاط در آنها ممکن است و طریق احتیاط را بخوبی میداند که از راه دیگر در خلاف احتیاط دیگر نمی افتد در اینجا اقوی اینست که اجتهاد و تقلید در این واجب نیست و عمل با احتیاط کفایت میکند بلکه ارجح است و اینکه گفتیم احتیاط ممکن باشد چونکه در بعض جاها هست که احتیاط ممکن نیست مثل اینکه چیزی باشد که ندانیم واجب است یا حرام البته در اینجا باید اجتهاد کرد یا تقلید و دیگر گفتیم باید بطریقی باشد که در خلاف احتیاط از بابت دیگر نبغند چونکه بسیار جاها هست که شخص خیال میکند که احتیاط نموده و حال آنکه از راه دیگر خلاف احتیاط است مثلاً هرگاه شخص شك کند که آب مستعمل در غسل را میتوان با وضو گرفت یا نه احوط بحسب ظاهر ترك انست لکن اگر غیر از آن آب نباشد که امر دایر مابین آن و یتمم بشود ترك آن خلاف احتیاط است و احتیاط بحسب ظاهر در جمیع است لکن بعض اوقات جمع نیز خلاف احتیاط است هرگاه وقت تنگ باشد پس در حکم با احتیاط باید ملاحظه هر طرف کرد که نباءا خلاف احتیاط بشود و از این قبیل است احتیاطهایی که تکرار یکبار در آنها بشود شاید خلاف احتیاط باشند از بابت اینکه بعضی واجب دانسته اند که مخصوصه

بدانند که این یکبار معین را خداوند عالم از او میخواهد و آنرا نیت میکند و این ذکر در تکرار حاصل نمیشود پس لازم است که شخص با جهاد یا تقلید حکم اصل مسئله را دست بیاورد بعد از آن اگر احتیاط بخواهد بکند فهو نور علی نور چهارم مسائل که احتیاط در آنها مشخص نیست یا ممکن نیست یا اینکه احتیاط را در آنها ندارد در اینها بر کسی که قوه اجتهاد را ندارد لازم است تقلید و چون مسائل تقلید از مهمات مسائل اند لهذا چند مطلب ذکر بیان آنها عنوان میشود مطلب اول بدانکه اصل مسئله لزوم تقلید مسئله ایست که همه کس باید خود آنرا بفهمد و یقین بان حاصل کند چونکه بعد از فی الجمله تامل عقل هر عاقلی حکم میکند باینکه خداوند عالم را احکامی هست که هر مکلفی مأمور است بدانشن آنها و دست او از رسیدن بخد مت پیغمبر صلی الله علیه و آله و آئمه علیهم السلام کوتاه است پس باید از کلام خدا و احادیث مجتهدی خدا آنرا بفهمد و خود قدرت بر فهم از آنها ندارد پس چاره نیست مگر رجوع بعالم عادل که از او یاد بگیر همچنانکه در هر کاری که شخص سرد از آن ندارد رجوع باهل خبره میکند مثل آنکه زیال را بصرف نشان میدهد و قول او را حجت میداند همچنین در احکام باید رجوع باهل خبره بانها نمود این معنی تقلید است مطلب دوم بدانکه تقلید مجتهد جامع الشرائط لازم است و مراد از جامع الشرائط کسی است که حجت خداوند جهان و امام این وقت و او ان خلیفه الله فی عباد و بلا ده صاحب العصر و الزمان قائم ال محمد عجل الله فرجه و جعل الله روحنا فداه اذن داده باشد که با رجوع نمایند چونکه امروز آنحضرت حجت خداست بر ما و باید امور باذن و حکم آنحضرت باشند بطریق خصوص یا بطریق عموم و در ایام غیبت صغری آنحضرت را نقاب مخصوص بوده و بعد از آن که مصلحت الهی تعلق بنسبت کبری گرفت نا شب مخصوص ندارد و لکن در توفیق رفع بطریق عموم بیان فرمود است صفات آنکس را که باید مردم با رجوع کنند و او را پیشوای دین

بدانند و گمانیکه آن صفات را داشته باشند در حق ایشان فرموده است
 قَالَهُمْ جَعَلْتَنِي عَلَىٰ نَفْسِي وَأَنَا نُحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرَأَىٰ أَحَادِيثَ دِيكَرِ دَرِ حَقِّ صَاحِبِ
 این صفات فرموده اند اَلْوَادُ عَلَيْهِ كَالْوَادِ عَلَيْنَا وَ اَلْوَادُ عَلَيْنَا كَالْوَادِ عَلَى اللَّهِ
 پس بر مکلفین لازم است که صفات انکس را که امام زمان اذن بر جوع باو
 داده بشناسند که در روز قیامت عذری داشته باشند و متابعت هر
 مدعی نمایند که گمراه خواهند شد و مجمل از صفات اینست که آنحضرت
 عجل الله فرجه در توقیع رفع میفرماید و اَمَّا مَنْ كَانَ مِنَ الْفُقَهَاءِ صَانِعًا لِنَفْسِهِ
 حَقًّا لِدِينِهِ عَالِمًا لِّمَوَاطِنٍ لِّمَوْلَاهُ مُطِيعًا لِّمَوْلَاهُ فَلِلْعَوَامِ أَنْ يُتَّقِلُوا فِيهِ وَ حَاصِلِ آنچه از این
 توقیع شریف و غیر آن از احادیث باقی آمده طهرین صلوات الله علیهم فهمیده
 میشود این است که کسی که فایز ایشان و حاکم شرع و مرجع در اخذ مسائل
 است باید جامع چند صفت باشد اول ایمان یعنی تقصیر عقاید بطریقیکه
 از نزول و تشکیک مألوم باشد دوم فقاہت و معرفت با احکام اهل بیت
 و نظر در حلال و حرام ایشان و این صفت حاصل نمیشود در این زمان
 مکرر به امر که نه امر از آنها بتحصیل حاصل میشود و آنها دانش لغت عرب
 و علم نحو و علم صرف و علم منطق و علم رجال و علم اصول فقه و علم تفسیر و علم
 احادیث در هر یک بقدر احتیاج و اطلاع بر کلام علماء بجهت معرفت اجماعاً
 و یکی از آنها امر بهت موهوبی از جانب خداوند عالم که بتحصیل نماند
 آن عبارتست از قوه قدسیه که باعث تمکن در ذرعه است باصول آنها و
 استقامت سلیقه است در استنباط مطالب از اشارات و کلمات اهل بیت
 عصمت صلوات الله علیهم سوم اینکه مجتهد مطلق باشد یعنی باید
 قوه استنباط اظہار احکام را داشته باشد پس اگر در یک مسئله یا چند مسئله قوه
 دارد و قوه باقی را ندارد تقلید او جایز نیست چهارم عدالت و آن عبارت
 از صفتیست که حاصل است در قلب شخص حاصل از معرفت و خوف از خداوند
 عالم مانع از ارتکاب کبائر و بعض امور که تفصیل آنها در مقام خود خواهد

این عبارت از
 تفسیر امام
 عسکری است
 در توقیع
 دیده میشود
 علامه طباطبائی

آمد انشاء الله تعالی پنجم بلوغ پسر هرگاه نابالغ بدرجه اجتهاد رسید مثل علما
 و دیگران و فاضل هندی در ایام عدم بلوغ تقلید او جایز نیست لیکن بجهت اعمال
 خود عمل با جهاد خود میکند اگر چه عبادات او را شرعی بدانیم ششم ذکر بیت
 یعنی مرد بودن پس هرگاه زن مجتهد بشود تقلید او جایز نیست بنا بر آنچه شهید
 ثانی از خای اتفاق بر آن نموده است هر چند دلیل دیگر بر آن معلوم نیست
 هفتم اینکه حافظ و صاحب ضبط باشد یعنی کثیر التهور و الشیطان نباشد
 که تقلید او در این صورت مشکل است هشتم اینکه انظار مقبل بر دنیای
 خود نباشد یعنی همت او مصروف در جمیع اوضاع دنیوی و زاید بر منعارف
 نباشد و حواس او مشغول با موری نباشد که محض دنیا داری هستند و ضرر
 در امر معاد و معاش او نیستند و دل او در پی موری که مصلحت دینیه بر آنها
 مترتب نمیشود نباشد و محبت دنیا و عشق آن مزجیت هی در قلب او محکم
 نباشد نهم حریت بر قول بعضی که تقلید عبد مملوک را جایز نمیدانند
 اگر چه مجتهد شده باشد دهم حیات یعنی مجتهدی را که شخص ابتدا مجتهد
 با و رجوع کند باید زنده باشد پس از اول امر جایز نیست تقلید میت بکند اما
 هرگاه تقلید مجتهدی کرد و بعد از آن مجتهد از عالم رفت جواز بقا و بکر
 تقلید او محل خلاف است و اقوی اینست که جایز است و فی الحقیقه این
 تقلید حتی است از باب اینکه ما مورد رجوع است در امر دین بر جمیع در آن
 روز که با و رجوع کرد حتی بود پس اخذ حکم از حتی و صفت تقلید حتی همان روز
 برای او ثابت شد و حکم خدا از آن جهت درباره او ثابت شده دیگر همه
 اوقات بعد از آن رجوع و تقلیدی متخلف نیست که حال اسم این تقلید میت
 بشود بنا بر این احکام فرعی که اخذ نموده همه بتقلید حتی حکم او شده اند
 در این زمان نیز باقی اند بر آن صفت و در خصوص این حکم تازه که مسئله
 بقا و بر تقلید است هم البته باید خالاً رجوع مجتهدی کند که او را فتوی به
 بجواز دهد پس همه امور او بعد از تامل دقیق بتقلید حتی میباشد مسئله

هرگاه آن مجتهد که فوت شده است رای او جواز بقاء بر تقلید میت بود و تقلید او در این مسئله هم کرده بود نمیتواند حالا بقول او بر تقلید او بماند بلکه چنانچه گفتیم باید در این مسئله رجوع بجهت خودی نماید مسئله هرگاه رای از مجتهد میت این بود که جایز نیست بقاء بر تقلید میت و تقلید او هم در این خصوص کرده بود حال اگر رجوع بجای خود او از فتوی داد باینکه جایز است باقی ماندن باقی بماند در همه مسائل مگر در آن مسئله مسئله هرگاه تقلید مجتهدی کرده و بعد از فوت او تقلید کسی کرد که عدول را بر او واجب کرد و عدول کرد بعد از آن او هم فوت شد و تقلید مجتهد سوم کرد که باقی ماندن بر تقلید میت لازم میدانند آیا باقی ماندن را در این تقلید مجتهد اول بر تقلید مجتهد دوم مشایخ حقیر در این مسئله خلاف کرده اند مرحوم شیخ صاحب الکلام اعلی الله مقامه فرموده بودند که بر تقلید ثانی بماند و باقی دیگر تقلید اول لازم میدانند و این اقوی است و احتیاط جمع است مابین هر دو هر جا که ممکن است والا احتیاط آن مسئله را ملاحظه کند و لازم نیست در این صورت اعاده عباداتی که در وقت رجوع بشانی نموده است مسئله هرگاه نابالغی تقلید مجتهدی کرده و آن مجتهد فوت شد آیا تقلید او مجزی است که میشود باقی بماند یا اینکه مجزی نیست در مسئله دو وجه است و تحقیق اینست که هرگاه نابالغ مسائل خود را یاد گرفت و تقلید مجتهدی در آنها کرد و تا زمان اول بلوغ او مجتهد در حیات ماند و قرارداد داد که تقلید او بکند بعد ازین که فوت شد بر تقلید او بماند و لکن هرگاه در آن وقت از عالم رفته باشد یا اینکه در آن وقت قرارداد داد که تقلید دیگری بکند یا متردد شد که تقلید او بکنم یا نه و در این بین فوت شد دیگر تقلید او نمیتواند کرد و باید تقلید مجتهدی بکند و از اینجا مشخص شد که تقلید در ایام نابالغی وقتی مجزی است که در اول ایام بلوغ قرارداد از او بماند و اینکه اگر نخواهد عدول بجهت دیگر بکند در اول بلوغ نیز میتواند اگرچه آن مجتهد اول هنوز حی باشد و لکن در بالغ این عدول

یا جایز کرد ظم طبا

بلکه اقوی است صاحب جواهر ظم طبا

اقوی است تقلید نابالغ و اجزاء است پس حال او حال تقلید بالغ است در جمیع صور و احکام ظم طبا

اشکال دارد چنانچه خواهد آمد ان شاء الله تعالی و اگر در ایام بلوغ تقلید کسی کرد که تقلید ایام نابالغی را شرعی بداند احکام تقلید صحیح بر آن جاری کند مسئله هرگاه تقلید مجتهدی کرده بود در مسائل و حال که فوت شده نمیدانند که کدام مسائل بوده اند که در آنها باقی بماند اقوی اینست که در همه مسائل باید رجوع بجای خود یا زده هر از سر ایطاع علم بودن است معنی علم اینست که استاد تر باشد در فهمیدن حکم خدا و این شرط محل خلافت جمعی قائل شده اند که لازم نیست و همین قدر که مجتهد باشد کفایت میکند بعضی تفصیل داده اند و تحقیق این مسئله بطریق که مطلب قائلین بلزوم علم و طریق احتیاط مشخص شود این است که در اینجا چند صورت هست صورت اولی اینکه در بلدی یا در چند بلد چند مجتهد باشد و مقلد تفحص کرده و بر او مشخص نشد که اعلی دارند یا نه در اینجا خلافتی نیست که مختار است در تقلید هر یک صورت دومی اینست که میدانند که اعلی دارند و تفحص کرده دستگیر نمیشود که کدام است در این صورت نیز خلافتی نیست در اینکه مختار است صورت سومی اینست که تفحص علم نموده و لکن با غیر علم در مسائل اختلافی ندارد یا در بعض مسائل در اینجا نیز در آن مسائل که موافق اند تقلید هر کدام که خواهد بکند و احتیاطی چندان ندارد صورت چهارم اینست که تفحص علم کرده لکن نمیدانند که در مسائل با غیر علم اختلافی دارد یا نه در اینجا نیز مختار است در تقلید هر کدام که میخواهد اکثر علماء عصر که تقلید علم را لازم میدانند در این دو صورت حکم بجهت بودن هم نمودن باید صورت پنجمی اینست که علم و امیداند لکن علم در مسئله فتوایی ندارد یا اینکه اگر داشته باشد او را نحو شرعی بدست نمیشود اندک بیاورد در این صورت هم اشکالی در تقلید غیر علم نیست صورت ششمی اینست که چند مجتهد هست و میتوانند که تفحص کنند که اعلی دارند یا نه و میتوانند که او را هم تعیین کنند لکن نمیدانند که در مسائل با هم خلاف دارند

تقلید اعلی واجب مطلق است علی الا حوط و تفحص مطلق واجب است و فرق ما بین صورت علم بواقع و مخالفت و جهل با آن نیست بلکه باطن با علین یکی است و تقلید او را ظم طبا

بانه در اینجا نیز مختار است و تفحص و تشخیص اعلم ضرور نیست صورت
هفتم این که تشخیص اعلم نموده باشد یا اینکه بتواند تشخیص کند و رای مخالف
با غیر اعلم باشد که تفصیلاً از ابدان در فلان مسئله اختلاف دارند یا بحمل
بدانند که در بعض مسائل اختلاف دارند در اینجا کثیری از علماء قائلند
بلزوم تقلید اعلم در آن مسائل که با غیر اعلم خلاف دارد و این قول اقرب
با احتیاط است اگر چه لزوم آن محل تأمل است صورت هشتم
این که بحیال عدم مخالفت تقلید غیر اعلم نمود بعد مشخص شد که رای اعلم
مخالف است با او در این صورت عدول با اعلم شاید احوط باشد و لزوم آن
معلوم نیست در آرد هم از شرایط بعضی لازم دانسته اند تقلید اوریع را
یعنی هرگاه دو مجتهد مطلق که هر دو عادل اند یکی از ایشان بدشتر بر هیز
کار باشد لازم است تقلید او و مراعات این قول احوط است مسئله
هرگاه دو مجتهد یکی از ایشان اعلم باشد و یکی اوریع ایا کدام مقدم است
ظاهراً این است که اعلم مقدم است در مرحله تقلید مسئله بد آنکه
کلامی که هست در تعیین رجوع با اعلم در خصوص اخذ مسائل است و اما در
مورد دیگر که حرام است رجوع در آنها بغير تقلید مثل مراعات و نصب قیوم و
تغیرات شرعیة پس ظاهراً این است که قانی نباشد بلزوم رجوع در اینها
با اعلم خصوصاً هرگاه آن اعلم در بلد نباشد مطلب سویم در کیفیت اثبات
این شرایط اما اجتهاد مطلق پس ثابت میشود بدانستن خود شخص اگر
از اهل خبر باشد و ثابت میشود بشهادت دو عادل از اهل خبر و ثابت
میشود بشیاع ما بین اهل علم اگر چه عادل نباشند و ثابت شدن آن
بحکم حاکم مسلم الاجتهاد خالی از وجهی نیست و ایا ثابت میشود بمظنه که
از غیر از اینها باشد ظاهر عدم است خصوصاً با تمکن از آنها و اما با عدم تمکن
مگر از مظنه یعنی هرگاه غیر مجتهد مظنه با جهاد دیگر راهی در دست ندارد
ایا تقلید آن مجتهد حتی که مظنه با جهاد او دارد مقدم است یا تقلید او

مجتهد غیر از

در مراعات
احوط با تمکن
بدون حج
رجوع با اعلم
واجب است
چنانچه جماعت
بان قائلند
ظلم طلبا

در حصول
علم
مطلوب
مستحق

که بقینی الاجتهادند قول باول اگر چه بعید نیست لکن احوط ملاحظه احتیاط
است بجمع بین تقلیدین در صورت امکان و اگر احتیاط در خود مسائل
نماید بهتر است مسئله ایا ثابت شود اجتهاد با دعای خود شخص هرگاه عادل
باشد و یقین با شتبا او نباشد محل اشکال است و لکن این مانع اقتداء با او
نیست در صورت عدالت و تحقق احتمال درباره او و اما اعلمیت و اوریع بودن
پس ثابت میشوند با آنچه های که اصل اجتهاد با آنها ثابت میشود علاوه بر این مجتهد
مظنه مطلقه نیز ثابت میشود و اما عدالت پس ثابت میشود بعلم حاصل از معاشرت و شیاع
و اقوی اینست که هرگاه از افعالی که از شخص ظاهر شده بغیر از خوبی چیزی ندید و از این
باب مظنه حاصل شده باینکه در قلب او خوبی از خداوند عالم هست که مانع
است او را از ارتکاب کبایر همین کفایت میکند و ظاهر اینست که خلافتی در
این نباشد چونکه تحصیل یقین بامور قلبیه برای غیر علام الغیوب حاصل
نمیشود و همچنین است کلام در اثبات عدم تشق بدینا که سابقاً گفته شد
و اما باقی صفات پس طریق ثبوت آنها معلوم است مطلب چهارم
در کیفیت اخذ مسائل بدانکه کیفیت اخذ مسائل این است که از خود مجتهد
سألا بشنود یا اینکه دو عادل از او نقل کنند و شاید یک عادل هم کافی باشد
یا اینکه در رساله فتوی که اطمینان داشته باشد از او است و اطمینان مجتهد
فنیحه داشته باشد بدینند پس هرگاه رساله غلط داشته باشد و هر
در یک جلی از آن باشد که نداند کجا است همه آن عمل نمیتوان کرد و باید
عبادت و ظاهر در مطلب باشد پس بحمل عمل نمیتواند کرد و باید که از عباد
او فتوی مشخص باشد پس اگر مجتهد بگوید یا بنویسد که در مسئله اشکال
هست یا بگوید خالی از اشکال نیست یا بگوید تا مقلی هست یا بگوید تردد
هست یا بگوید شاید لحوط باشد یا شاید چنین باشد یا بگوید مشهور
اینست یا بگوید خالی از وجهی نیست اینها فتوی نیستند و اما اگر حکم را بینا
کرد بی تقید یا کفایت قوی با اظهر یا اقرب یا ظاهر این است یا خالی از قی

عنه
این احتیاط
ترک نشود
ظلم

عنه
باعی تمکن
ظلم

عنه
اگر مقید
اطمینان باشد
ظلم

نیست اینها همه فتوی هستند و اما هرگاه بگویم با حوط اینست پس هرگاه قبل از آن یا بعد از آن لفظ دال بر فتوی باشد آن احوط مستحب است و اگر نباشد و تصریح نکند که فتوی من این احتیاط است این فتوی نیست و محض بیان احتیاط در آن مسئله است و فتوی در این مسئله ندارد و تقلید در او جاری نیست و بجهت دیگر هم وقت میتواند رجوع کند اگر چه عمل باین احتیاط کرده باشد مسئله هرگاه شخص بداند که اگر بجهت فتوی بدهد چنان خواهد گفت این اکتفا در تقلید او نمیکند مسئله هرگاه مابین عبارت مجتهدی و زبانی و اختلاف شود زبانی مقدم است و هرگاه ناقل عبارت رساله با ناقل زبانی مجتهد مختلف شوند ناقل زبانی او مقدم است و اگر عبارت رساله با ناقل زبانی بطریق یقین تعارض کنند باز هم نقل زبانی قطعی بر عبارت مقدم است و اگر دو فتوی زبانی یاد و عبارت رساله تعارض کنند هر کدام اخراست آنرا بگیرند و اگر معلوم نباشد هر دو را اعتبار ساقط اند و اگر دو ناقل عادل مختلف شوند هرگاه جمع ممکن است منها و الا ملاحظه رجحان بشود مثل عدلیه و اضطبه و نحو اینها مطلب پنجم در تشخیص مسائل که لازم است تحصیل آنها بدانکه در هر کاری از کارهای نوع انسان حکمی از احکام قرار داده شده و از این باب است از باقی حیوانات امتیاز داده شده اند و هیچ فعلی از افعال مکلفین خالی از حکمی از احکام خداوند عالم نیست پس باید شخص مکلف که خود را متدین بدین نموده در مجموع حرکات و سکنات خود از جزئی و کلی ملاحظه نماید حکمت و حرمت را و در افعالی که میخواهد آثار بر آنها ترتیب دهد از معاملات و عقود و غیر اینها ملاحظه نماید که شارع ترتیب داده یا نه و در چیزهایی که میخواهد با آنها فساد نیت عبادت خداوند عالم کند باید ملاحظه نماید که آنها را خداوند عالم قرار داده یا نه و هر چند که دو کلمه دعا باشد یا چشم بهم زدن باشد یا دست بر صورت مالیدن باشد که بقصد ثواب بجای آورد و اگر ندانسته بجای آورد تشریع است و بدعت است و افزایه است مگر اینکه مضمون حدیثی باشد یا فتوی عالمی او را بقصد

ثواب جایز و در چنانچه خواهد آمد پس تحصیل کردن سه جور از مسائل واجب است مسائل مباحات و محرمات و مسائل معاملات و مسائل عبادات و تحصیل هر کدام کیفیتی دارند و مقداری از آنها را یاد گرفتن واجب است مقداری از آنها را یاد گرفتن شرط صحت عبادات یا معاملات است و تفصیل اینها بعون الله بیان میشود مطلب ششم در بیان اینکه در هر عبادت واجب چه قدر از مسائل آن باید تحصیل کرد بدانکه هر عبادت واجب بعد از آنکه وجوب آنرا دانست باید اولاً صورت و اجزاء آنرا معلوم کند چنانکه در نماز فی الجمله اشاره شد و معرفه مقدمات آن نیز لازم است و دانستن شرائط مقارنه آن نیز لازم است و معرفه موانع و مبطلات آن نیز لازم است و در اینجا مسئله است مسئله اولی هرگاه بجای دانست که همه شرائط و مقدمات در او جمع اند و از موانع و مبطلات چیزی در او موجود نیست لکن تفصیل آنها را نمیداند ظاهر این است که در صحت عمل همین کافی است و لکن وجوب یاد گرفتن برقرار است مسئله ثانیه اینکه هرگاه مقدمات و شرائط را نمیدانست لکن اتفاق شد که در عبادت همه بجا آمدند آیا صحیح است یا باطل ظاهر این است که اگر مقدمات و شرائط از چیزهایی باشند که نیت نخواهند مثل ستر عورت و طهارت جامه و بدن نسبت بنماز نماز عیبی ندارد و لکن این در صورتیست که در وقت نماز در شک نیفتاده باشد که آیا شرائط جمع اند یا نه مسئله ثالثه آنکه اصل صورت نماز و واجبات و شرائط آنرا دانسته و نماز کرد لکن موانع و مبطلات آنرا نمیدانست مثلاً نمیدانست که حیض از موانع است یا نمیدانست که حرف زدن مبطل است یا اینکه تکفیر یعنی دست بالای دست گذاشتن یا امین گفتن بعد از حمد یا مطلقاً مبطل نماز است لکن اتفاق شد که نه از موانع چیزی حاصل بود و نه از مبطلات چیزی بعمل آورده آیا عمل او صحیح است یا باطل اقوی صحت است بلی در عباداتی که اصل حقیقت و جنس آنها ترک بعض چیزها است مثل صوم و احرام و اعتکاف البته باید دان

چیزها را تفصیلا یا اجمالاً بدانند لکن این جور عبادات نیز مانع چندند از
که دخلی بحقیقت آنها ندارد آنها نیز حکم موانع نماز را دارند مثلاً هرگاه
مفطرات صوم را بدانند و لکن ندانند که ناخوشی یا سفر یا حیض مانع صوم
است و اینها از برای او اتفاق نشدند روزه او صحیح است مسئله را در
ایا تفرقه مابین اجزاء واجب و مستحب که در عبادات واجبیه مثل نماز هست
ضرور است یا نه مسئله محل اشکال است هر چند که ضرور نبودن اقوی است
لکن تعین اقل واجب ضرور است بجهت بعضی اوقات که زیاده از اقل واجب
ممکن نیست بجهت مضیق بودن وقت که در این صورت مستحب جای آوردن
باعث ابطال میشود مسئله خامس که آیا دانستن مسائلی که گاهی اتفاق
میشوند و گاهی اتفاق نمیشوند مثل مسائل شک و دنیان لازم است یا نه اقوی
اینست که آنچه غالب اتفاق میشود یاد گرفتن آنها واجب است و آنچه کم اتفاق
میشود یاد گرفتن آن واجب نیست کلامیکه هست در این است که آنها را
که واجب است یاد بگیرد هرگاه یاد نگرفت و در نماز هم اتفاق نشد نماز اشکال
دارد یا نه این مسئله محل خلاف است بعضی قائلند بآنکه واجب است یاد گرفتن
انها لکن شرط صحت نماز نیست پس اگر سهو یا غلطی و مسائل متداوله شکایات را
ندانند و نماز کرد و شک و سهوی نکرد نماز او صحیح است و بعضی گفته اند صحیح
و قول اول خالی از قوه نیست لکن ترك احتیاط نباید کرد مسئله ششم
هرگاه از مسائلی که نمیدانست در نماز از برای او اتفاق شد و در بین نماز نمیدانست
که نماز او باطل شده که باید چه بزند یا صحیح است ظاهر این است که اگر قرار
بدهد که حال نماز را تمام میکند و بعد از نماز سوال میکند اگر خوبست فیها و الا غاده
میکند همین قدر کفایت میکند در اتمام نماز و نماز صحیح است هرگاه بعد از
سوال معلوم شد که صحیح بوده و در این مسئله وجه دیگر هست باین طریق که گفت
شود که اگر آن مسئله از مسائلی است که یاد گرفتن آنها واجب بوده است و تقصیر
نموده و حال در نماز اتفاق شده نماز او باطل است و مسئله پرسید

بعد از نماز برای صحت او نمیدارد و اگر از مسائلی بوده که واجب نبوده تحصیل
آن با وجهی که کیفیت که گفته شد خوب است مطلب هفتم در
کیفیت تحصیل مسائل مستحبیات است بدانکه مسائل مستحبیات بر شش
نوع اند اول چیزهایی که استحباب آنها از جمله یقینات است نزد هر کس مثل
استحباب دعا و ذکر و تصدق و قرائت نحو اینها پس در احکام آنها تقلید ضرور
نیست اما هرگاه خصوصیتی باینها ملاحظه شود مثل خواندن دعای کیل
در شب جمعه مثلاً و ذکر کردن مخصوصی بطریق تسبیح حضرت فاطمه و تصدق
در روز عید غدیر که قصد خصوصیت در اینها ملاحظه میشود آیا تقلید در اینها
بخصوص ضرور است یا نه ظاهر این است که ضرور نباشد و بحضرت اینک شنید
یادید در کتاب حدیث یاد عام مثل زاد المعاد و اعمال سنه و غیر اینها اکتفای
شود از این بابت که احتمال نفع را هست بی احتمال ضرر و حسن چنین چیزی
از بدیهیات عقل است نوع دوم چیزهایی که اگر مستحب نباشند
یقیناً مباح اند مثل بعضی اذاب مانند مسقب بودن دست شستن برای
اکل و انکشتن عقیق در دست کردن و بوی خوش مطلقاً یا برای نماز بکار بردن
و نحو اینها اینها بجز در شنیدن یا در کنایه مثل حلیه المثقین و غیر آن دیدن
کفایت در آنها میکند و بعد از اتمل حکم بر حجت اینها تقلید نمیخواهد چونکه
عقل هر کس یقین میکند که ما آوردن آنها خوبست از این بابت که گفته شد
و اگر این یقین را نکرد در این مسئله کلیه تقلید بکند که در احادیث بسیار وارد
شده است که هر کس حدیثی شنید که فلان عمل ثوابی دارد و بامید آن ثواب
انعمل را کرد خداوند عالم آن ثواب را با او میدهد اگر چه آن حدیث که شنید
بی اصل باشد نوع سوم مستحباتی که جن عبادتی باشند مثل مستحب بودن
تکبیر رکوع و سجود مثلاً و مستحب بودن سماع الله باین حمد و مثل اینها ظاهر این
است که در اینها تقلید بخصوص ضرور است هرگاه از اهل اجتهاد نباشد و
باید دانست که در این جور مستحبیات هرگاه جزء نماز واجب نباشد و ثقی هست

مستحبات بانچه
ان فرق ندارد
هر چه در حدیث
یقین ندارد باید
تقلید کرد
ظلم طلبا

اگر با احتمال
مطلوبه بیک بیا
ورد نه بقصد
خصوصیت و
الاحتیاج به
تقلید است
و هر چند در
نوع دوم و
ظلم طلبا

چون احتمال
مانند میبرد
والا اگر قطع
بعدم مانعیت
داشته باشد
و با احتمال طلب
بدست بیاورد
ضرور نیست
ظلم طلبا

چون که همینکه برخلاف وضع خود عمل آمدند نماز را باطل میکنند بعد از آنکه بقصد خصوصیت باشند مثل تکبیرات نماز را که در حال خمر شدن و بایست شدن بگویند بقصد استعجاب خاص صحت نماز خالی از اشکال نیست نوع چهارم نماز مستعجبی که در آن بعض خصوصیات باشد که مخالف قاعده نمازهای دیگر است مثلاً هرگاه عددان یا وقت آن برخلاف قاعده نمازهای مستعجاب است جایز نیست جای آوردن آن مگر بتقلید کسی که آنرا بخصوص تجویز کند پس نماز مستعجب در وقت نماز واجب اشکال دارد مثل نماز غفیله و نماز عمل آورد که در وقت نماز واجبی اند یا نماز اعزایی که دو رکعت بیک سلام نیست در اینجا رجوع بجهت ضرورت است و اما سوره منعده داشتن یا اند کار خاصه آنها عیبی ندارد بدانکه نمازهای مستعجبی با نماز واجبی در بعض احکام دیگر فرق دارند آنها را البته باید بتقلید اخذ کرد و آنها فرقی نیست امرند که در محل خود انشاء الله بیان خواهند شد نوع پنجم بعض مستحبات که در کیفیت آنها خلاف شده مثل زیارت عاشورا و تحوان ظاهر آن است که بهر يك از کیفیات که بجا آورد خوب است دیگر بخصوصه تقلید است در آن ضرور نیست اگر چه احوط است نوع ششم بعض چیزها که احوط دارد که داخل باشند در امر مستعجبی و لکن خوب معلوم نیست و بطریق یقین مشخص نباشد که اینها داخلند در آن یا نه مثل شبیه در آوردن در تعزیه و شهیدانه درست کردن بقصد قربت و مثل اینها ظاهر این است که در اینها نیز تسامح جاری نباشد و باید با جهاد یا تقلید تحقیق آنها کرد مطلب هشتم در تحقیق تقلید بدانکه تقلید عبارت است از یاد گرفتن مسئله بقصد عمل کردن چه عمل بکند چه نکند پس هرگاه نیت تقلید بجهت همین تنها تحقق نمیشود و هرگاه رساله بجهت یاد گرفتن بقصد عمل کردن همه آن باز هم تقلید حاصل نمیشود و هرگاه مسئله یاد گرفتن بقصد اینکه مردم یاد بدهد یا اینکه ملاحظه کنند که بنای عمل را بگذارد یا نه این هم تقلید نیست بلکه باید

باید بدانند که عیب ندارد یا تقلید کنند ظلم طبا

دور نیست تحقیق تقلید بگرفتن رساله بالانزام عمل ظلم طبا

در یاد بگو

یاد بگیرد بقصد عمل کردن و اگر نیت تقلید بجهت دیگری که در همه مسائل در هر قدر که یاد گرفتن بقصد عمل تقلید او نموده است مسئله بدانکه نیت تقلید در عمل شرط صحت عمل نیست یعنی همین قدر که موافق مسئله که یاد گرفته عمل کرد کفایت میکند اگر چه وقت عمل همیشه بخواطر او نباشد که این را بتقلید آن بجهت بجا میآورد مطلب نهم در احکام تقلید و در آن چند مسئله است مسئله اولی اینکه هرگاه تقلید بجهت دیگری کرد عدول بجهت دیگر نمیتواند بکند و در هر اینکه تقلید چند بجهت باین طریق که در هر چند مسئله تقلید یک بجهت بکند عیب ندارد سومی ایا تقلید چند بجهت موافق در حکم جایز است یا نه یعنی اگر قرار بدهد که در مسئله که همه ایشان قائلند تقلید هم را میکنم جایز است یا اینکه باید تعیین بکند اظهر جواز است باین طریق که قرار بدهد که هر يك را تقلید میکنم نه اینکه مجموع من حیث المجموع را چنانچه اگر تقلید یکی کرد بخصوصه و احتیاطاً ملاحظه تقلید کسانی دیگر که موافق هستند در حکم نیز کرد اصلاً شبهه ندارد بجهت اگر بدانند که یکی از مجتهدین اعیان جایز تقلید در مسئله فتوای خاصی آورد و لکن نمی دانند کیست ظاهر این است که عمل بقول او میتواند بکند ششم تقلید یکی از مجتهدین لا علی الذمیه که در حکم موافق اند مجزی نیست هفتم هرگاه شخص مسئله را بتقلید بجهت یاد گرفتن هر وقت که از او پرسند میتواند جواب بگوید و ضرور نیست که تصریح بکند که بفتوای کیست بلی لازم است که درود اینرا نیت کند در وقت گفتن و اما آن کسی که از او میپرسد نمیتواند عمل بکند تا آنکه تحقیق کند که این رای کیست مطلب دهم در مسائل ترك تقلید و آنچه بر او مترتب میشود مسئله اولی هرگاه شخص ترك تقلید نموده باشد اینک میدانست که لازم است و ملاحظه احتیاط هم نگرفته با همین تشکیک و تسامح نماز کرد یا عبادت دیگر کرد همه اعمال عبادات او فاسدند قطعاً اگر چه هم مطابق واقع بجا آمده باشند مسئله دوم هرگاه ملتفت بلزوم تقلید

بعضی عمل کرده

اگر غرض بجهت شود ظلم

بعضی من عند نفس بگوید ظلم

بایستاقان احوط است و قوی است و عیب ندارد

نشد و غافل بوده و عبادات را موافق آنچه از پدر و مادر یا معلم شنیده یا در کتاب غیر مجتهدی خوانده و بجا آورده و بعد که بنای تقلید را گذاشت ملاحظه میکند که مطابق بوده اند اقوی صحت عبادات اوست و اینکه دیگر نماز قضا یا غیر آن بذمه او ثابت نمیشود مسئله سوئم هرگاه در این صورت که غافل بوده حال که ملاحظه میکند معلوم شد که عبادات او مخالف بوده است و بعضی از متأخرین ملاحضه فرموده اند که بعد از آنکه سعی خود را در آن وقت نموده و منتهای سعی او و نهایت آنچه در ذهن او آمده همین مقدار بوده و اصلاً لغات با احتمال خلاف نداشته عمل او صحیح است اگرچه مخالف واقع باشد و این قول اگرچه بحسب دلیل خالی از وجهی نیست لکن اطمینانی که باعث فتوی بان باشد حاصل نشد مسئله چهارم هرگاه بر شخص مدتی گذشته که غافل بوده از تحصیل مسائل بطریق حقیقت و بحسب اعتقاد خود نماز کرده بی تقلید درست یا اینکه تشخص مجتهد درست نکرده یا اینکه مسائل را در تحصیل نکرده و لکن آنها را از این باب بوده که ملاحظه نموده و نزد خود احتمال میداد که حکم خدا غیر از این باشد حال که در صد درست کردن شده نمیداند که اعمال سابقه او بر طبق حقیقت بوده اند یا نه ایضا لازم است قضای آنها یا نه اقوی این است که لازم نیست و هم چنین اگر فوت شده و وارث او میداند که موافق قاعده تقلید نکرده و لکن میداند که از اعمال خود خاطری نیست و از بابت غفلت و خالاولی او نمیداند که اعمال او مطابق اتفاق شده اند یا نه در اینجا هم قضای نمازهای او بر وی واجب نیست و هم چنین استیجار از مال او برای عبادت لازم نیست مگر در صورتیکه وصیت نموده باشد مطلب یا در هم در مسائل شک در تقلید مسئله اولی هرگاه مدتی از بلوغ شخص گذشته باشد و خال شک میکند که آیا تقلید صحیح در آن مدت در مسائل خود نموده یا نه عبادات گذشته او محکوم بصحت اند و قضا بر او واجب نیست و لکن واجب است که حالا امور تقلید را درست نماید مسئله دوم هرگاه میداند

اقوی بطلان است با غافل واقع و با جهل بان احوط قضا کرد نیست قلم طبا

مشکل است احوط قضا کرد نیست قلم طبا

که بعد

که بعد از بلوغ مدتی تقصیر در تحصیل مسائل کرده و بعد تحصیل کرده است لکن نمیداند که از چه وقت بوده و اینکه چه قدر باید قضا نماید اقوی اینست که لازم است قضا کند انقدری را که یقین که قبل از تحصیل بجا آمده اند پس هرگاه نداند که یکسال از این بابت نماز قضا بذمه او هست یا دو سال واجبها یکسال است و راه احتیاط نیز معلوم است مسئله سوم هرگاه شخص را شک کند که در مسئله مخصوصی حکم مسئله را بطریق خاصی میداند و لکن خال شک میکند که این دانستن از کجاست و از چه راه بدست آمده لازم است که حال تقلید را ملاحظه کند و اخذ حکم آن مسئله نماید اگرچه برخلاف حکم سابق باشد و لکن اغاده عبادات ضرورت نیست مطلب در اینهم در بیان مسائل مهمه متعلقه به شخص که در تکلیف مختلف و عمل مکلف بایشان هم مرتبط باشد هرگاه دو مکلف در مسائل مختلف باشند بسبب اینکه هر یکی تقلید یک مجتهدی کند آیا احکام ایشان نسبت به یکدیگر چه خواست مثلاً اگر بخواهند هم افتدا کنند یا یکی از ایشان وکیل دیگری شود یا وصی دیگر بشود یا معامله با هم کنند یا اینکه یکی از ایشان بخواهد تصرف کند آنچه را که دیگری بتقلید مجتهد بصیغه فارسی خریده یا چیزی را که تظهر کرده یا چیزی را که طبع کرده یا حیوانی را که تذکیر کرده که موافق تقلید دیگری درست نیستند یا اینکه بخواهد کسی را اجبر کند در نماز که میداند مسائل تقلید او برخلاف مسائل او هستند آیا حکم در اینها چه خواست تفصیل کلام مجتاج ببيان چند مسئله است مسئله اولی هرگاه امام و مأموم در مسائل مختلف باشند چه اختلاف ایشان یا در مسائل قرائت است یا در غیر آنها اگر اختلاف در مسائل قرائت و آن محل اختلاف را امام بکار برده باشد حکم بجا از اقتدا خالی از اشکال نیست مثل اینکه امام سوره را واجب نداند پس بقصد استحباب خواند یا از اصل نه خواند و مأموم واجب دانسته باشد و اگر در مقدمات باشد مثل تطهیر و رخت بدن یا پوشیدن بعضی انواع لباس و نحو اینها یا در افعال دیگر باشد جواز اقتدا

اگر احتمال باشد که آن دانستن سابق از تقلید صحیح بوده است قلم طبا

اقوی جواز اقتدا است با اختلاف در مسائل اجتهادیه ظنیه مع در افعال مقدمات و موانع مکرر در خصوص قرائت در جائیکه امام

قلم طبا

خالی از قوت نیست و احوط ترک است و اگر اختلاف در موانع باشد خصوصاً
چیزهایی که اصل وجود آنها را مانع بدانند مثل غیر ما کول اللحم در لباس اقتداء خالی
از اشکال نیست و اگر در مسائل عارضه در اثنا باشد اقتداء عیبی ندارد و اگر در
صورت عرض قصد انفراد بکند بهتر است مسئله دوم هرگاه وکیل و موکل
در مسائلی که دخل دارند در امری که او را وکیل کرده مختلف باشند ظاهر
اینست که وکیل نمیتواند بقول مجتهد خود در آن مسئله عمل کند و این در وقتی
است که اختلاف را بداند و اما هرگاه نداند یا اینکه نداند که موکل او تقلید
در این مسائل نموده در اینجا تکلیف خود عمل میکند مسئله سوم هرگاه
وصی کسی باشد که با او در اموری که دخل بوصیت دارند اختلاف داشته
باشد در رای خودش یا رای مجتهدش در اینجا وصی موافق رای خود یا مجتهد
خود باید عمل کند مسئله چهارم هرگاه بخواهد شخص از کسی چیزی بخرد یا
تصرف دیگر کند که انکس از موافق تقلید خود بنحو صحیح خریده است لکن موافق
رای مجتهد این شخص صحیح نبوده قول بجواز خریدن از او یا خوردن از آن خالی
از قوه نیست مسئله پنجم هرگاه در یک معامله بخصوصه حکم دو نفر
مختلف باشد که یکی صحیح بداند و یکی فاسد معامله فاسد است حق برای
کسی که صحیح بداند و این با مسئله چهارم فرق دارد مسئله ششم هرگاه
در نماز جماعت در کیفیت دخول در آن یا غیر آن حکم مامومین مختلف باشد
مثل اینکه بعضی از اهل صف تقلید کسی بکنند که میگوید مهیتا شدن کسانی
که پیش روی هستند کفایت میکند در نیت کردن کسی که پشت سر ایشان
است و از این بابت نیت کردند و بعضی که عقب ایشانند رای مجتهد ایشان
این است که باید پیشتر یا تکبیر بگویند و مهیتا شدن تنها کافی نیست در این
صورت ظاهر این است که دخول اینها در نماز کفایت میکند در اینکه کسانی
که عقب ایشان هستند داخل شوند در نماز و از این مسئله مسئله دیگر حاصل
میشود که بسیار فایده دارد و آن مسئله این است که اگر معلوم شد بر ماموم

عمل
بلکه اگر آن عذر
رکن باشد یا
مثل وضوء
و نحو آن از
چیزهایی که
نماز امام است
و اتفاقاً نیت
تقصید افراد
واجب است
ظلم

عمل
این حکم
با اطلاع مشکل
است
ظلم

که کسانی که مابین او و امام هستند نیت کرده اند پیش از آنها که بر ایشان
مقدم اند همین قدر که احتمال داشته باشد که تقلید کسی را کرده اند که جائز
میداند کفایت میکند در حکم بصحت دخول ایشان در نماز اگر چه رای مجتهد
ایشان جواز دخول آنها نباشد مسئله هفتم هرگاه بحسب اجتهاد یا
تقلید حکم نجاست چیزی شد و مجتهد دیگر یا مقلد او آنرا نجس نمیداند و
علم باینکه آن قایل بطهارت مباشرت آن نموده اجتناب از ملاقات او لازم
است مسئله هشتم هرگاه نجس را تطهر نمود بحسب اجتهاد یا تقلید
مجتهد دیگر این طریق را در تطهیر آن کافی نمیداند در اینجا حکم بعدم لزوم تب
بعض احکام نجاست بر آن خالی از وجه نیست مثال بجهت این دو مسئله اینکه
هرگاه یکی از ایشان عرق جنب از حرام را پاک میداند و در رخت و هکت لازم
است برد دیگری که آنرا نجس میداند اجتناب از ملاقات آن هر چند برای نجاست
رخت پاکست و اما هرگاه یکی از ایشان در تطهیر باب کثیر مثلاً نغذ و اشط
میداند و یکی نمیداند هرگاه تطهیر بیک دفعه نموده لزوم ترتیب همه احکام آنجا
بر آن چندان مشخص نیست بل در صورتیکه در تصرف این کس بیاید البته باید
تمام تطهیر آنرا بعمل بیاورد مسئله نهم هرگاه در حلال و حرام بودن طعام
مثل عصیر خرما و کشمش جوش خورده مختلف باشند بلا شبهه اجتناب قایل بترجم
از طعام میکه دیگری باین نحو طبع نموده لازم است و هم چنین اگر در مسئله لزوم
ندکیه حیوانات مختلف باشند مثل اینکه هرگاه یکی از ایشان شکار کشته کلوله را
مثل کشته نهنگان حلال بداند با آن شرطی که دارک و بهمان طریق شکار کرد
بلا شبهه باعث حلیت برد دیگری که حرام میداند نمیشود و در اینجا مسئله مهمه
هکت که هرگاه طعامی که عصیر خرما مثلاً داشته باشد و شک در او شود که آیا
جوش خورده یا نه یا اینکه بدان که جوش خورده و نمیدانی ذهاب ثلثین شده یا نه
و در دست کسی باشد که بی ذهاب ثلثین آنرا پاک بداند یا مسئله را هیچ نداند
ظاهر این است که همین قدر که علم نداشته باشد بجوش خوردن و ذهاب ثلثین

نشدن و هر دو احتمال بد هک کفایت در پاکی آن میکنند و احتمال نجاست
ضرر ندارد و هم چنین هرگاه کوشش با پوست از دست مسلمان گرفته شود
که حلیت آنرا بطریق میداند که دیگری حلال نمیداند و لکن علم نداشته
باشد که بچه طریق است کفایت در طهارت و حلیت میکند و لکن این
فی الجمله احتیاطی شاید داشته باشد که در صورت علم بپوش خوردن
و شک در ذهاب ثلثین نیز فی الجمله احتیاطی هست **مسئله** هرگاه
ولی میت یا اجبر نمازهای او در مسائل بامیت مختلف باشند مناط حکم نماز
کذا راست و اما هرگاه و حتی یا اجبر نماز در خصوص مسئله ترتیب نماز قضا
مختلف باشند که اجبر ترتیب را شرط نداند و وصی شرط بداند لازم است
بر وصی هرگاه دو اجبر گرفتن که ترتیب را با ایشان شرط نماید که بنیاد آن یک
زمان مشغول شوند مقام مرجع از هر مقاماتی که در اول بلوغ ملاحظه
انها لازم است ملاحظه اسباب غسل است که در ایام نابالغی حاصل شده اند
بدانکه هرگاه بجهت شخص در ایام طفولیت سببی از اسباب غسل حاصل شود
حکم آن سبب بر او مترتب است پس هرگاه در همان ایام نابالغی غسل آنرا
کرده باشد لازم است که حال رجوع در مسئله بکند اگر اجتهاد یا تقلید کسی
کرد که میگوید غسل در آن وقت مجزی است دیگر تکلیفی در این خصوص
ندارد مگر اینکه احتیاطا غسل نماید و اگر در آن اوقات غسل نکرده یا اینکه
غسل کرده و حال رجوع میکند بجهت دیگری که آنرا مجزی نمیداند لازم است که
بجهت نماز اولی خود غسل را نماید و اگر تاخیر شد همه نمازهای او باطل اند
و هر چند فراموش کرده باشد و در اینجا چند مسئله است **مسئله** اولی
اینکه هرگاه در اول بلوغ همان سبب غسل برای او حاصل شود که سابقا حاصل
همین که بجهت انفسل کرده کفایت میکند اگر چه اولی را فراموش کرده باشد و نیت
آنرا نکرده باشد مثلا هرگاه پیش از بلوغ جنب شده و اول بلوغ او نیز با احتلام
بود همینکه این غسل را بطریق صحیح بجهت این جنابت احتلامی بعمل آورد

مشکل است
احوط ملاحظه
صفت بر هر دو
مذاهب است
ظلم طحا

رفع آن اولی هم میشود اگر چه اصلا در نظر او نباشد **مسئله** دوم هرگاه
حصول جنابت در زمان عدم بلوغ شد و از بلوغ قدری گذشت و جنب شد و
غسل نموده همان نماز و روزه که مابین اول بلوغ و وقت غسل کرد باید اعاده کند
مسئله سوم هرگاه در اول بلوغ سبب دیگری برای غسل حاصل شود
از آنچه در ایام نابالغی بوده و غسل کند بر نیت دور نمی ان سابق را در نظر نیاورد
باشد که در نیت ملاحظه کند کفایت نمیکند از سبب سابق مگر آنکه این غسل اول
بلوغ از جنابت باشد که نیت آن تنها کفایت میکند از اسباب دیگر پس هرگاه
سابقا جنب شده و بعد از بلوغ مترتبت مثلا کرده و غسل بر نیت ثانی کرده بجهت
کفایت نمیکند و هرگاه اول مترتبت مثلا کرده و خاطر او نبوده و در اول بلوغ غسل
شد و غسل جنابت کرده کفایت میکند از غسل مترتبت و بنا بر اول اگر قدری
بعد از بلوغ غسل جنابت کرده همان نمازهای مابین اول بلوغ و وقت غسل را
اعاده کند کند **مسئله** چهارم هرگاه قبل از بلوغ غسل کرده باشد لکن شرط
و احکام غسل را موافق اجتهاد یا تقلید نیاورده باشد بلا شبهه بی ثمر است
و اما هرگاه غسل نموده بطریق صحیح از باب دانستن مسائل و جمیع شرائط پس
قول با کفایت از غسل اگر چه خالی از نیت لکن احتیاطا و با اعاده غسل در
اول بلوغ ترک نباید کرد **مسئله** پنجم هرگاه قائل شدیم که غسل در ایام نابالغی
مجزی نیست یا لازم است بروی نابالغ منع او از ماندن در مساجد و مسکانات
قرآن و نحو اینها ظاهر عدم وجوب است **مسئله** ششم هرگاه قائل شدیم که
غسل نابالغ صحیح است ظاهر اینست که در صحت آن اجتماع همه شروط ضروری نیست
مثلا غسل کردن بالغ در خانه عصبی یا مشرب بدن از شرک باطل است اما
هرگاه نابالغ در چنین خانه غسل کرده باشد حکم بصحت غسل او خالی از قوه نیست
مسئله هفتم هرگاه شک کند که در ایام نابالغی سبب غسل از او بعمل آمده
یا نه چیزی بر او نیست و اما هرگاه یقین بداند و لکن شک کند که غسل کرده
در آن زمان یا نه در ایام بلوغ غسل بر او واجب است مقام پنجم از اموری

کفایت آن مظ
اگر چه دینی
غیر جنابت
باشد خالی
از قوه نیست
اگر چه احوط
ما فی التمام است
ظلم طحا

مسئله
بلکه اقوی
است
ظلم

تقصیر و تامل
کردن واجب
نمیست
ظلم

که در اول بلوغ ملاحظه آنها لازم است بر نظر آوردن اشتغال ذمه است بحقوق مردم که در ایام نابالغی حاصل شده اند بدانند تاثیر نمودن امتیاز شغل ذمه بحق الناس دخلی بلوغ و عدم بلوغ و دانستن و ندانستن و عمد و سهو و اختیار و اضطرار و رضا و اکراه و غیر اینها ندارد مثلاً میشود که نابالغی سهوا و جاهلانه مضطر او بکارهای کاری بکند و لکن باعث اشتغال ذمه بشود که در وقت بلوغ مؤاخذة بر آنها بشود و دانستن این مسائل بسیار مهم است و بسیاری از مردم از باب عدم اهتمام به مسائل اشتغال ذمه اسرایشان در قیامت ضایع میشود چون اسباب آن منحصراً بظلم و عصب و خیانت و دزدی نیستند بلکه پاره اسباب مخفیة مباحه دارد مثلاً شخص غفلت بوسه خر بزه در راه می اندازد گاه میشود که دبه قتل بذهمه او میاید مثال دیگر در کوچه راه میریزی پای توبی قصد در کفش کسی گذاشته میشود و پاره می شود بسبب پاکداشتن تو یا کفش تو پاره میشود بسبب قدم برداشتن او در این صورت تفصیلی در حکم مسئله هست و مطالبه نکردن ایشان از همدیگر باعث رفع حکم نمیشود مثال دیگر سقائی یک پول سیاه مطالبه کند باو بگوئی نایک است دیگر و بال را خورده کم و بی رضا برود یک ساعت دیگر میاید پول او را بدهی باز هم حق از او در ذمه تو هست که چاره آن ابراء ذمه است و مسائل اینها بسیارند در آخر رساله انشاء الله بیان میشوند لکن در این مقام چند مسئله بیان میشود که دخل با اشتغال ذمه نابالغ دارند و امثال سر قسم اند قسم اول در آنچه دخل با اموال داد و در آن چهارده مسئله است مسئله اولی هرگاه نابالغ چیزی را از مال مردم تلف نمود یا خورد بدون اذن مالک یا دزدی از باغها و نخوان نمود پس هرگاه میتر بوده است لازم است بر او در اول بلوغ که از عهده آن برآید باین طریق که اگر صاحب آنرا می شناسد مثل یا قیمت آنرا باید باو باز و ادرت او برساند و هرگاه نمی شناسد باید مثل یا قیمت آنرا بنیت صاحب تصدق نماید و احوط در تعیین مافی الذمه اینست که بحاکم شرع پرسد که از او بر فقیر بنیت صاحبان تصدق شود و تفاوتی در این حکم مابین پدر و مادر و غیر

غیر مال از جهت
مال خیر اداء دین
که باید او را
راضی کنی
ظلم

ایشان نیست پس هرگاه از پدر و مادر خود چیزی دزدیده باشد لازم است بایشان رسانیدن یا حلیت طلبیدن و اگر از عالم رفته باشند بقدر حصه خود از آن گرفتار نمایند و باقی را بدست خود بپوشانند اگر داشته باشد و اگر میراثی نداشته اند و مدیون بوده اند لازم است که آن مقدار بصاحب طلب از ایشان برسانند و هرگاه طفل میتر نباشد مثل پادوسه ساله در تحقق ضمان نسبت باو فی الجمله تاملی هست مسئله دوم هرگاه طفل میتر چیزی را بی اذن مالک آن برداشت و از دست او تلف شده بی تفریط ظاهر در اینجا نیز حکم بضمانت مسئله سوم هرگاه کسی چیزی از خود بدست نابالغ داد و از دست او تلف شد ضمانت بر نابالغ نیست مسئله چهارم هرگاه کسی چیزی را نابالغ را بدست داد و آن چیز از دست آن نابالغ تلف شد این کس بالغ ضامن آن مال است اگر چه از دست صاحب آن تلف شده است مسئله پنجم هرگاه از دست نابالغ چیزی گرفت و بعد باو داد ضامن آن چیز است چه از بالغی باشد و چه از نابالغ باشد پس اگر دزد دست خود نابالغ تلف شد ضامن آن کسی است که از او گرفته است و باو پس داده است مثلاً نابالغی دیالنی را بدهد بجناب که این برین از او گرفت و باز باو داد ضراف ضامن آن دیالنی است مسئله ششم هرگاه ولی نابالغی بگوید بکسی که مال آن نابالغ نزد اوست که از او بدست او و آن را بدست او داد باذن ولی باز هم ظاهر اینست که ضامن باشد مسئله هفتم هرگاه چیزی معینی از کسی نزد دیگری باشد ضامن آن اذن بدهد که از او بدست نابالغ بدهد و آنرا باو داد از عهد آن بیرون آمده است دیگر ضمانتی بر او نیست و اگر از دست نابالغ تلف شد بر نابالغ نیز ضمانتی نیست مسئله هشتم هرگاه شخص از دیگری طلبی داشته باشد صاحب طلب اذن بدهد که از او بدست نابالغی بدهد بر او ببرد هرگاه آنرا با نابالغ داد که بصاحب برساند بری الذمه نمیشود و اگر تلف شد ثانیاً باید بدهد و بر نابالغ نیز ضمانتی نیست مسئله نهم هرگاه کسی از کوی پولی بخواهد نابالغی را همراه او بفرستد که باو بدهد یا او را بدست هرگاه در راه تلف شد از کیسه صاحب اول رفته است و بذهمه آنکه خواهر قرض کرده نمیباید تا اینکه بدست

معلوم نیست
ظلم

او برسد مسئله در هرگاه شخص در ایام نابالغ بودن معامله کرده است معامله
او محکوم ببطال است و کلامی که هست نیست که ایا اشتغال ذمه برای تحصیل شکست
یا نه ظاهر اینست که اگر معامله با بالغین بوده آنچه بدست او داده اند مشغول
الذمه آنها نیست و لکن آنها مشغول الذمه بچیزی هستند که از دست او گرفته اند
مسئله یازدهم هرگاه دو نابالغ با هم معامله کنند و آنچه را از همدیگر گرفته تلف
نموده اگر معامله باذن اولیاء ایشان است اولیاء ضامن هستند و اگر بی اذن بوده
هر یکی از ایشان ضامن آن چیز است که از دیگری گرفته و در ایام بلوغ از عهد آن
باید برآید مسئله دوازدهم هرگاه نابالغی قمار بازی کند مثل تخم بازی یا غیر آن و
از این بابت چیزی بدست بیاورد مشغول الذمه بان میشود و هرگاه علی طاع شد
بر ولی او لازم است رد آن بصاحب و هرگاه صاحب اصلاً معلوم نباشد حکم بجهو المالك
دارد و اگر ولی از آن داد یا ندانست و در دست نابالغ تلف شد در اول بلوغ واجب است
که از عهد آن برآید و خود را بری الذمه کند مسئله سیزدهم هرگاه پدر
یا کسی دیگر که اتفاق بر نابالغ کرده است اموال او حرام بوده اند یا حرام داشته اند و
حال که بالغ شده این را یقین کرده و لکن یقین نمیداند که بخصوصه حرام یا بمصرف
او رسانیده اند چیزی بر او نیست مسئله چهاردهم هرگاه این یقین را کرد و
یقین کرد که پدر او مثلاً از مال حرام بمصرف خوردن یا پوشیدن او رسانیده تفصیل
در این مسئله این است که در اینکه پدر ضامن است حرفی نیست کلامی که هست در
این است که بر طفل لازم میاید یا نه و تحقیق این است که آنچه در ایام غیر تمیز بودن
باوداده اند که بمصرف برساند چیزی بر او نیست و هر چند که خود انلافانها نموده باشد
و اما آنچه باوداده اند بمصرف برساند در اوقاتیکه تمیز بوده و تشخیص حلال از
حرام نموده پس ضمان او اگر چه خالی از وجبی نیست خصوصاً در صورتیکه دانسته
که این حرام است لکن اقوی عدم ضمانت بلی اگر از مال حرام که نزدیک او مثلاً بود
لکن باینکه باو بدهد خود برداشته و انلاف نموده عدم ضمان اگر چه راهی دارد لکن
اقوی ضمان است قسم دوم از مسائل که در دخل با اشتغال ذمه نابالغ دارند مسئله

متعلقه

متعلقه بتعدیات و در قتل جرح یا عضو جدی کردن یا زدن یا سر شکستن یا سید
یا مشت زدن و نحو اینها و در این در آورده مسئله است مسئله اولی هرگاه نابالغ
کسی را بکشت یا شبد عمد یا خطا در همه این صورت قصاص بر او نیست و دیه ثابت
میشود بر اقوام پدری او مثل عموها و برادران و اولاد ایشان و اینها را غائله میگویند
در کیفیت تقسیم دیه بر اینها و قسط قراردادن و تفرقه مابین فقیر و غنی از اینها تفصیل
هست و در اینکه پدر باید یا اینها بدهد یا نه خلافی هست و هرگاه این غائله
نباشد یا ممکن ایشان نباشد عاقله امام علی که السلام میباشد و مقام مقام تفصیل این
مسائل نیست چونکه کلام در چیزی است که بذمه خود نابالغ ثابت میشود و اینها در
مقام خود خواهند آمد انشاء الله تعالی مسئله دوم میرا یا کفاره قتل بر نابالغ ثابت
میشود که در اول بلوغ بر او لازم شود یا نه و بر فرض ثبوت یا بر عمد و کفاره عمد ثابت میشود
یا بر عمد و کفاره خطا ثابت میشود مسئله حل خلاصت تو ضیح مسئله این است که
هرگاه بالغ کسی را کشت علاوه بر قصاص کفاره جمع بر او لازم است یعنی باید ببنده
از د کند و دو ماه متوالی روزه بگیرد و شصت مسکین را اطعام کند و هرگاه خطا
کفاره مخیره بر او لازم است و اما نابالغ ایا حکم او بر این نحوه است که در ایام بلوغ بر او لازم
شوند یا در عمد و همان کفاره مخیره است یا هیچ بر او نیست اخیر خلی از قوه نیست
احوط کفاره مخیره است بعد از بلوغ و احوط ازان دادن کفاره جمع است در عمد و مخیره
در خطا مثل بالغ مسئله سوم هرگاه نابالغ قطع عضو کسی کرد یا زخمی زد که باعث
شکستن استخوان شد با ابطال منفعتی که در مثل اینکه باعث کری یا کوری شد ظاهر
این است که این هم حکم اصل قتل را دارد در تحمل دین بر غائله مسئله چهارم هر
هرگاه نابالغ زخمی بر سر کسی زد که در پرده روی استخوان تاثیر کرد یا بر استخوان رسید
لکن تاثیر نکرد یا اینکه بکوش قدی تاثیر کرد چه قلیل چه کثیر یا اینکه پوست را از آنها
خراشید اقوی در اینها همه این است که دیه آنها ثابت میشود بر خود نابالغ پس در
اولی که از او موخه کویند پنج شتر و در دوم که سحاق کویند چهار شتر و در سیم که بسیار
در کوش تاثیر کرده و از امتلاحه کویند سه شتر و در چهارم اندکی تاثیر کرده و از

مت
اگر نابالغ مال
نداشته باشد
والی بودن دیه
بر خود او یا
بر امام اشکال
است
علم

بلکه مرتبه
علی الاقوی
علم

مت
یا بر صورت
علم

در اولی که
موضعه باشد
بر عاقله است
علم

مراد از سر مجموع سر صورت است

دامیه گویند و شتر و در پیچ که پوست را آنها خراشیده و انرا خار صه گویند يك شتر
 مسئله پنجم هرگاه دو نابالغ یا بالغی با بالغی بامد یکدیگر دعوا کردند چه بخواه شوخی بازی یا
 جدی سر هدی بیکدیگر یا یکی از این نحوها مجروح کردند ملاحظه نشاید و زخم و زبانی بر دیگر
 باید بشود مسئله ششم هرگاه یکی از این پنج قسم جراحت مذکور در سر بر عضو دیگر
 کسی زدند ملاحظه دیدن جراحت بدیهه اصل عضو میشود نظیر ملاحظه دیدن جراحت بر
 بدیهه اصل سر مثلاً زخم خار صه در سر دیدن صد یک دینه سراسر است که يك شتر است
 و در انگشت صد یک دینه انگشت است مسئله هفتم هرگاه نابالغ بچوب یا سندان
 دست بر صورت یا سر نابالغ دیگر یا بالغی زده باشد و لکن مجروح نشده باشد بلکه
 جای آن سرخ یا کبود یا سیاه شده باشد بجهت بی که قدری باین رنگ بماند در سرخی يك
 اشرفی و نیم و در کبودی سه اشرفی و در سیاهی شش اشرفی بر او ثابت میشود مسئله
 هشتم هرگاه بر بدن یکی از اینها حاصل شود بی آنکه قدری بماند در سرخی سه رُبع
 اشرفی و در کبودی يك و نیم و در سیاهی سه اشرفی ثابت می شود و مجموع اینها که کنیم
 ثابت میشود بدنه خود طفل ظاهر مسئله نهم هرگاه نابالغ جنایت رسانید بر کسی
 که در شکم است که انرا جنین گویند ظاهر این است که این نیز بر عاقله او حمل می شود هر
 چند بعد باشد مسئله دهم هرگاه جنایت او بر میت شد مثل اینکه قطع و اسرا نمود
 که در بالغ صد اشرفی دینه او است ظاهر این است که بر طفل چیزی نیست حق در صورت
 عمد مسئله یازدهم هرگاه نابالغی مملوک کسی را از کتیر یا غلام کشت یا زخمی زد
 قیمت یا تفاوت قیمت بدنه او میباشد و دخلی بعاقله ندارد مسئله دوازدهم هرگاه
 طفل در حال حرام کاری کرد که موجب کفاره است مثل صید حیوانات در اینجا بدنه و دینه
 ثابت میشود مقام ششم از اموری که در اقل بلوغ ملاحظه آنها لازم است تحصیل
 مسائل مغایر ملاک است یعنی شخصی که در دایره تکلیف اخلاص باشد باید دانند که کسب
 بان میکنند و آنچه معامله و عقد از بیع و اجاره و نکاح و غیر اینها جاری میباشد
 که موافق ضلای خداوند عالم هستند و دانستن اینها هرگاه بطریق یقین باشد مثل بعض
 اقسام بیع و اکتساب تقلید نمینخواهد و اگر صحت آنها باین طریق نباشد لازم است

اجتهاد یا تقلید و تصرف بدون دانستن حرام است شرعاً بلی تفاوتی که هست مابین این
 مسائل و مسائل عبادات این است که در عبادات هرگاه با وجود تشکیک عبادت کرد
 باطل است و اما اگر معامله بکند یا تشکیک در صحت و بعد ظاهر شد که صحیح است
 کفایت میکند تمام شد مقدمه و اما مقاصد یک مقصد اول در عبادات است بدانکه
 عبادات بر چند قسم اند قسم اول عبادات تکلیفیه که باید بقصد و اختیار بجا آیند
 و شرط صحت آنها قصد قربت است و معنی او بیان خواهد شد اصول این قسم از عبادات پنج
 است صلوٰه و زکوة که خمس تابع اوست و صوم که اعتکاف تابع اوست و حج که عمره تابع اوست و
 که امر معروف و نهی از منکر تابع اوست و غیر از اینها قریب بر پنجاه قسم عبادات خاصه
 در شریعت هستند مثل زیارت سبیل الله و وفاء بنذر و عهد و یمن و طهارات و آنکه بینه
 وضو و غسل و تم و تلاوت قرآن ذکر و دعا کردن و زیارت نبی صلی الله علیه و اله و ائمه
 طاهرين عليهم السلام و کریه کردن در مصائب ایشان خصوص بر سید الشهدا ابی عبد الله
 علیه السلام و شاد شدن بشادی ایشان زیارت مؤمنین و عیادت ایشان و زیارت
 قبور مؤمنین و ادخال سر در در قلوب مؤمن و بجا آوردن احکامی که بجهت اموات مقرر
 از شارع از واجبه مستحب و سلام کردن و جواب سلام دادن و صلوات ارحام و سعی در حجاج
 مؤمنین و اخراج حقوق و احسان بوالدین و اشتغال بعلوم دینی و فنوی دادن و حکم
 کردن مابین مردم از کسیکه اهل بیت دارد و انتظار نماز قبل از دخول وقت و کتمان نا
 خوشی و فرو نشاندن غیظ و عفو از مردم و عنق و تدبیر مملوک و وقف و تحبیر در سبیل
 خیر و صدقات با قسامها و تخلی با خلاق حمیده و اکتساب از حلال بجهت عیال قسم دوم
 مجموع مباحات که بقصد و نیت میتوان آنها را عبادت قرار داد مثلاً در خوردن
 و خوابیدن میتوان نیت حصول قوت و دفع کسالت بجهت عباد نمود خود اینها همه
 عبادت میشوند قسم سیم چیزهایی چند که عادتند و عبادت محسوب شده
 اند مثل بخور خوردن در ماه مبارک رمضان و مجامعت با حلال و بعض اوقات مثل شب
 اول ماه رمضان قسم چهارم چیزهایی چند که شارع ثواب عبادت بر آنها مترتب
 فرموده هر چند بی قصد یا بی اختیار شخص از او صادر شوند مثل خواب در ماه مبارک رمضان

و نذرند و مؤمن در آن لکن اصل عبادات تکلیفیه کارهایی چندند که باید بقصد و اختیار
بجا بیایند باینکه قربت که شرط صحت آنهاست و معنی نیت قربت که صحت عبادت
مشرط باوست این است که باید جا آوردن عمل بجهت اطاعت و سبب عمل آوردن
و داعی آن بندگی خدا باشد و او باعث کردن این کار باشد یعنی باعث این حرکات
سکناات و افعال اقوال یا مثل ترک اکل و شرب در روزه باید محض فرمان برداری خدا
باشد یعنی محض شخص داعی او و انجیزی که او را واداشته است در این عمل خاص و
محرك قلب که اعضا را تحريك نموده همان فرمان برداری باشد در این عمل معین نیت
همین است و معنی قربت این است دیگر زبان دخل ندارد و گذاردن الفاظ نیت در
دل کلمه بکلمه دخل ندارد و اول عمل نشاء آن تفاوت ندارد واجب و مستحب تفاوت
ندارد هم چنانکه در اذان و تعقیب نماز و دعا بمحض اینکه شنید که اذان مستحب است
یا تعقیب نماز و دعا مستحب است بدون تأمل و تلفظ گذرانیدن تفصیل در دل باینکه
بگوید اذان میگویم قرینه الی الله یا دعا میخوانم قرینه الی الله مشغول میشود بان عباد
هم چنین است نماز و وضو و غسل دیگر بزبان گفتن تأمل و سواس در نیت و این
بدعت دقت زیاد در گذرانیدن الفاظ بترتیب فکری هیچ یک در کار نیست و هم چنانکه
شخص عزیزی که در مجلس داخل میشود بمحض نظر با و از بابت این که میدانی بر
خواستن تعظیم اوست فوراً بر میخیزی و تعظیم او حاصل میشود هر چند بزبان نگو
و کلمه بکلمه در دل نمیکذری که بر میخیزم برای این شخص بقصد تعظیم او برای اینکه
خوشحال بشود هم چنین نماز و روزه و زکوة و غیرها بمحض اینکه بسبب دانستن این
عمل خاص بخو خاص منادیر شد کفایت میکند حتی اینکه نیت واجب یا ندب هم ضرور
نیست هرگاه مکلف بر یکی باشد و همان نیت فرمان بردن کفایت میکند در اصل
صحت بل درجات مکلفین مختلف می شود باختلاف قصد ایشان در سبب فرمان
بردن و مطیعین در این مقام چند قسم اند اعلاای ایشان کسی است که فرمان خداوند را
میبرد از این جهت که مستحق عبادت و تعظیم است هم چنانکه مولای متقیان امیر
المؤمنین علیه السلام عرض میکرد اللهم ما عبدتك خوفاً من نارك ولا طمعاً في جنتك

و لکن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك و اوسط ایشان عبادت بجهت شکر نعمتهای
و ادنای همه درجات عبادت است بجهت طمع در بهشت و خوف از جهنم و بعضی این قسم
و باطل میدانند و تحقیق این است که اگر بندگی او را هیچ ملاحظه نکند همان برای خود
و قصور بطریق معاوضه این کار را بکند مثل فعله و بنایان که منظور ایشان مزد است
و کاری بصاحب خانه ندارند و با ملاحظه او را نمیکند که کیست آن عبادت باطل
است و اگر بندگی او را ملاحظه میکند لکن بطمع بهشت بردن مثل بعض نوکرها
حکام عیب ندارد اگر چه نازل الدرجه است و چون افضل همه عبادات و اتم آنها
بعد از معرفه الله نماز است و ابتدا با هم لازم است لهذا ابتدا بنماز میشود کتاب
العشرون و در آن دوازده مقام است مقام اول در حقیقت نماز در صفت
نماز سوم در حکم نازل آن چهارم در تقیید و قی که سزاوار است اطفال را تعلیم
دادن آن پنجم در مقدمات نماز ششم در کیفیات نماز و تخصیص ارکان
و افعال هفتم در مستحبات نماز هشتم در احکام نمازهای مستحب فتم در اقسام
نماز غیر یومیه در نوافیات و قواطع و موانع نماز یا در هر در توابع مثل شکیات
و سهو بات یا از هر در مسائل منفرد متعلقه بنماز امید از لطف خداوند عالم
اینست که اعانت کند بر اتمام انشاء الله تعالی مقام اول در حقیقت نماز است بدانکه نماز
حقیقت معینه ندارد بلکه نسبت باحوال مکلف مختلف است اول و اکمل اقسام آن
است که مشتمل باشد بر نیت و جمیع ارکان افعال شرایط و مستحبات و اخرا اقسام
آن منتهی میشود بحکم بر هم زدن عوض رکوع و سجود و بتکبیر عوض بگو گفت و مقارن
در صفات نماز است بدانکه نماز در میان واجبات ده صفت مخصوصه دارد که
قرآن مجید و احادیث صحیح برانهاد لاک دارند صفة اولی این الصلوة تنهی عن
الفحشاء والمنکر یعنی نماز صحیح که مقبول درگاه باشد البته مکلف و الزم معاصی کار
بک باز میدارد پس هرگاه شخص کثرت معاصی و گناهان را در خود ملاحظه کند شخص
میشود که نماز او خالی از نقص نیست و نیز این الصلوة معراج المؤمنین پس در هر نماز
صحیح البته باید ترقی در مرتبه قرب بخداوند عالم حاصل شود و الصلوة عمود الدین

پس اهتمام در او باید زیاده بر اهتمام کرده امور دین باشد چنانچه **الصَّلَاةُ اِنْ قُبِلَتْ مِثْلَ مَا يَسُوْا هَاوَانٌ وَذَنْبٌ مَّا يَسُوْا هَايَعِي** اگر نماز قبول شد غیر از اوقات غایت هم قبول میشود و اگر رد شد غیر از هم رد میشود بدانکه معنی این احادیث که دلالت دارند که اگر نماز قبول نشد غیر از قبول نمیشود نه این است که اگر نماز قبول نشد باقی اعمال باطلند که محتاج بقضایا اعاده باشند بلکه معنی آنها این است که هرگاه نماز مقبول نشد اعمال دیگر که بطریق صحیح بجا آمده اند اگرچه تکلیف باعاده آنها نباشد ثمر آنها بر آنها مترتب نخواهد شد و شرط اجر و ثواب باقی اعمال قبول شدن نماز است بدانکه هرگاه شخص در مدتی از عمر خود نمازهای او صحیح یا مقبول نباشند و بعد از آن سعی کند در تلافی و تدارک آنها ظاهر این است که آنچه اعمال نامقبول در آن مدت بجا آورده بعد از قبول نماز مقبول درگاه میشوند پنجم اول مایحتاج سبب به العبد الصَّلَاةُ و اول مایحتاج فیه من عمل ابن ادم الصَّلَاةُ یعنی اول چیزی که در نامه اعمال ملاحظه میشود نماز است اگر نماز صحیح نیست نظر بباقی اعمال او نمیکند که در میزان ملاحظه شوند ششم آنکه حضرت پیغمبر و ائمه طاهرين صلوات الله عليهم اجمعين در هنگام وصیت فرمودند **اَنْتُمْ اَسْتَحْفَ بِالصَّلَاةِ لَا مِثْلَهُ شَفَاعَتُهُ وَ لَيْسَ مِثْلُهُ** یعنی هر کس سبک بردارد نماز را شفاعت مایه و نمیرسد و از ما محسوب نیست بدانکه سبک برداشتن نماز بر چند قسم است اول آنکه آنرا چیزی نداند و این باعث کفر است و دوم آنکه او را ترک کند سوم آنکه مسائل آنرا در دست نکند و در فکر صحت و بطلان آن نباشد چنانچه در دیگر بند وقت آن نباشد پنجم آنکه نماز قضا بذمه او باشد و در صدد جبران آن نباشد و سال بسال تاخیر بیندازد تا آنکه قدری از عمر او بگذرد و هنوز دگر ذمه او باشند و ظاهر این است که بر فرض قول باینکه قضا موع است توسعه آن باین مقدار نیست که بحد قهوان و سهل انگاری برسد **مَسْئَلَةُ** هرگاه شخص از عالم رفت و نمازها صحیح نبودند یا نماز نکرد یا نماز قضا نکرد و وصیت بان ننمود داخل مستحق الصَّلَاة است اما هرگاه وصیت نموده یا با باعث این میشود که داخل آن عنوان نباشد حکم باین در نهایت اشکال است هفتم از صفات نماز اینست که هرگاه شخص بمبرد و نماز خود را در دست

نکرده باشد بر دین حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله نمی میرد چنانکه حضرت رسالت پناهی اشاره فرمودند **بِشَخْصٍ كَيْفَ نَمَازُكَ وَ طَمَاحُكَ وَ كَوْنُكَ وَ يَجُودُ رَابِعٌ نِيَاوَرْدُ وَ فَرْمُودَنَدُ** این مانت هذا و هكذا صَلَوةٌ لِمُؤْتَنَ عَلَى غَيْرِهِ بِنِي يَعْنِي اَكْرَانِ شَخْصٍ مِمَّزُ و نماز او باین طریق باشد بر دین من نمی میرد و مراد از این است که ایمان او در وقت مُردن سلب میشود یا اینکه عذاب او در وقت مُردن عذاب کفار است **مَسْئَلَةُ** بدانکه نماز از میت تارك الصَّلَاةُ بجا آوردن باعث رفع این تاثیر نمیشود اگرچه باعث تخفیف بشود بعد از جأ آمدن هفتم آنکه در نماز جمع شده است مجموع آنچه عبادت هست و همه مطلوبات خداوند عالم از قرار باعقادات و مکارم اخلاق و واجبات قلبیه و بدنیّه و مالیّه و مستحبات و این مقام جای تفصیل آن نیست **ظَنَمُ** آنکه يك نماز بهتر است از بیست حج و هر حجی بهتر است از خانه که پر باشد از طلا و نذر در راه خدا صدق کند **هَمَرُ** اینست که نمازهای پنجگانه مثل نماز جاری هستند بجهت پاک کردن از کناها ان هر نمازی کفاره کناها فی است که نابین آن نماز و نماز دیگر نباشد **مَقَامُ سِتْمِ** در حکم تارك نماز بدانکه ترك نماز بر سه قسم است اول ترك بانکار یا استخفاف بر اصل شریعتیه آن و این باعث کفر و نجاست و ارتداد است و حکم زن و مرد در آن مختلف است هم چنانکه در احکام ارتداد گفته شد **ثَمَرُ** ترك از روی معصیت یا اعتقاد بوجوب آن و این از بعض حکم کفر در آن نیز جاری نموده اند و مشهور و اقوی آنست که حکم بکفر و نجاست نمیشود اما بمحض اسم او یا کافر میتوان گفت و لازم است بر هر کس امر بمعرفت بکفر او و اعراض نمودن و بد سلوکی نمودن و زدن و حکم او تعزیر است تا سه مرتبه و در مرتبه چهارم قتل او لازم است و بخصوص نسبت باهل خانه که این تکلیف اشکال است پس هرگاه زن نماز نکند لازم است بر شوهر اینکه او را بضرعت نماید بمهر بانی و اگر فایده نکرد بخشونت و تنیدی و اگر فایده نکرد لازم است انواع بد سلوکی و بگد رفتاری را با او نماید و زدن او واجب است که اگر مرد ترك اینها کرد کناه کبیره دهر زمانی از اوقات ترك نموده است **سُوءِ** آنکه نماز را باطل بجا بیاورد و این قسم هرگاه

عمل
بافرض بطلان
برای مجتهدش
اقوی وجوب
قتل است اگر
چه اجماعی
نباشد
ظلم طبعا

فاصل باشد احکام گذشته بر او جاری نیستند لکن ارشاد لازم است هرگاه بطلا
نمازش اجماعی علما نباشد میشود که نماز قضا بر او باولی او ثابت نشود و هرگاه مقصر
احکام تارك بر او جاری هستند قطعاً و علاوه بر این معصیت تشریع را هم مرتکب
شده پس حال او از حال تارك الصلوة از اصل بدتر خواهد بود مقام چهارم
دروقت عادت دادن اطفال بنماز بدانکه اطفال قبل از بلوغ اگر چه برایشان تکلیف
نیست از بابت وجوب و حرمت لکن بروی ایشان نسبت بکارهای ایشان بعض
چیزها لازم است در خصوص بعض معاصی و بعض چیزها مستحب است در خصوص
عبادات و تفصیل کلام در تکلیف نسبت باطفال اینست که حکمی دارند نسبت بولی
از بابت محرمات و حکمی نسبت بواجبات و حکمی نسبت بکارهای دنیوی و از بابت خلاف
آداب و قواعد اما محرمات پس آنها بر دو قسم اند محرماتی که باعث ضرر مردم و فساد
میشوند مثل دزدی و زنا و لواط و شرب و قذف و نحو اینها است و در اینها لازم است
برولی ایشان منع ایشان و از برای اطفال دو شریعت تعزیری هست و محرماتی
که ضرر و فساد ندارند مثل حریر پوشیدن و نخوان در اینها لزوم منع برولی مشخص
نیست و لزوم منع از غیبت و غنا خالی از وجهی نیست و استماع آنها از احوام است
قطعاً و اما واجبات پس مستحب است برولی که عادت بد کند اطفال را بر نماز کردن
با شرایط آن و احادیث نسبت بتغییب سن طفل در وقت استحباب تعلیم مختلف
است بعض روایات شش ساله و بعضی هفت ساله و بعضی هشت ساله دارند
و در روزه نیز تعلیم دادن اطفال قبل از بلوغ مستحب است در وقتیکه طاقت آنرا
داشته باشند و ضرری بران مترتب نشود و اما مستحبات پس تعلیم دادن بر هر یک
مستحب است و بدانکه بر اصل تعلیم دادن ثواب بجهت ولی حاصل میشود و اما
بجهت خود اطفال یا ثوابی هست بر این عبادات که بجای آورند پس عبادت
ایشان شرعی هستند یا اینکه محض عادت و مشق نمودن است محل خلاف است
قول اول خالی از وجهی نیست مسئله ای اطفال قبل از بلوغ هرگاه بمیزان امور
خبر بجهت ایشان مشروعیت دارد و صحت دارد و ثمر دارد یا نه مسئله محل تامل است

عمل
بلکه اقوی است
ظلم

خصوصاً

عمل
دور نیست
مشروعیت
هدیه بلکه
نیابت نیز
ظلم

خصوصاً نسبت بطفل کرده سال نداشته باشد و حکم بشروعیت مشکل است چه
نیابت وجه هدیه مسئله هرگاه نابالغ سلام بکند پس اگر ممیز نیست جواب
سلام او واجب نیست و هرگاه ممیز است واجب است اگر چه اصل سلام کردن
مستحب شرعی نباشد مسئله هرگاه طفل نابالغ جواب سلام داد آیا از دیگران
ساقط میشود و اقوی عدم سقوط است اگر چه ممیز باشد و اما در خصوص کار فرمودن
اطفال نسبت بغیر واجبات و مستحبات پس هرگاه بقصد تادیب و ملاحظه مصلحت
طفل باشد جایز است و زدن ایشان باین قصد جایز است بخوبیکه مضربیدن نباشد
هرگاه کار فرمودن و زدن بجهت مصلحت خود شخص و تشفی غیظ خود باشد جایز نیست
در اطفال بتم قطعاً و اما غیر ایشان از اطفال که پدر دارند آیا استخدام پدر ایشان را
در اموری که مصلحت بجهت خود ایشان ندارد جایز است یا نه طریقه مسلمه
مسئله ظاهر این جاریست و اما زدن ایشان بر ترک این امور حتی از پدر ایشان
محل تامل است مقام پنجم در مقدمات نماز است بدانکه بعد از حصول
شرط صحت نماز از معرفت اصول دین و دانستن مسائل واجبه لازم است قبل
از دخول در نماز ملاحظه کردن اموری چند که آنها را مقدمات نماز میگویند
و آنها پنج اند اول طهارت از حدث است بدانکه شارع اقدس قرارداد داده که
بعض حالات که برای شخص اتفاق شد صفت باطنیه یکتی از برای او حاصل می
شود که مانع است از نماز و مورد بکروام ان صفت حاصله حدث است و از
برای وجود آن احکامی قرارداد داده است و از برای برداشتن آن یا برداشتن حکم
آن سه کار مقرر فرموده وضو و غسل و تیمم و طهارت حدیثیه اسم این سه میباشند
لکن بعضی جایها ان صفت را وضوی تنها بر میدارد و بعضی جایها غسل تنها و بعض
جایها وضو و غسل هر دو و اما تیمم پس آن بدل یکی از غسل و وضو است و بیان
سه در سه مقصد میشود مقصد اول در وضو است و در آن چند مطلب
است مطلب اول در حالات غرضه که باعث خطاب بوضوء میشوند ابتداء و
از این جهت آنها را موجبات وضو گویند و اگر وضو داشته باشد و یکی از آن

حالات غارض شود وضو را می شکند آنها را نواقض گویند و آنها شش چیز است
 اول و دوم بیرون آمدن بول و غایط چه قلیل و چه کثیر از مخرج اصلی معناد یا غیر
 اصلی که معتاد باشد یا اینکه از پائین معده باشد و کیفیت بیرون آمدن آن
 مثل معتاد باشد چه خود آنها بیرون بیاید یا چیزی دیگر بیرون بیاید که الوده بیک
 اینها باشد مثل هسته خرما یا ریک که بیرون آید و با او غایط باشد و اما بیرون
 آمدن هسته یا ریک یا شیا ف یا کرم بی آنکه الوده بغایط باشد موجب حکم
 باعث نقص طهارت نمی شود و نجس هم نیست هر چند در باطن ملائک نجس نموده
 باشد **مسئله** بیرون آمدن آب امانه که اصلا نغیر نشده و چیزی با او نباشد
 باعث نقص طهارت نمیشود و خودش هم پاکست و استنجاء هم ضرور ندارد
مسئله هرگاه بر سر شیشه امانه چیزی از غایط بیرون بیاید نجس است و
 اگر اطراف مخرج را الوده کند شستن میخواهد اگر چه آب او آب استنجا محسوب
 نشود اما در نقض نمودن طهارت تا مکی است **مسئله** هرگاه از مخرج بول
 بیرون بیاید اگر بطریق است که گفته میشود بول او خون میاید یا خون دارد
 ناقض است و اگر خونت حقیقه تنها نه بدل بول است و نه با بول است ناقض
 نیست و مثل این است چرک و ریم که از مخرج بیرون بیاید **مسئله** خون بواسیر
 که از مخرج بیاید ناقض طهارت نیست و نجس است و غسل او حکم آب استنجاء
 در پاکی ندارد و اما اسهال خون ممزوج با بول ناقض طهارت میباشد هرگاه بطریق
 دفع شدن غایط باشد **مسئله** مدی ابی است بعد از تعبیل و ملاعبه بسبب
 حرکت شکوت بیرون میاید و مدی ابست سفید بعد از بول خارج می شود
 و مدی ابست بعد از انزال منی خارج میشود اینها هم پاکند و ناقض طهارت نیستند
 سیم ریح که از موضع معتاد بیرون آید که از معده حاصل شده باشد و اگر از حلقه
 بین الیمین باشد یا از قبل باشد ناقض نیست و آنچه شیطان در خیال می آورد
 و علم بان حاصل نیست اعتبار ندارد چهار خواب که در عرف صدق خواب
 رفتن بشود در هر حالت که هر چند در حال راه رفتن باشد و علامت حصول

با کیفیت مذکور
در مافوق نیز
ناقض است
بلکه لحوطه نقض
است
ظنه

با جهت اختلاف
باب امانه
علم
مت
ناقض است
ظنه

نوا قرار داده اند اینکه کوش نشود و اصل مناط اینست که در حالت خود طعم
 خواب را ادوات کند و محض حرث و پیکر و کسالت و چشم بهم آمدن و کردن کج
 شدن و دیدن بعض چیزهای شبیه بخواب دیدن و نفس بلند کشیدن و خوف
 بیعی زدن دلیل خواب نیستند هرگاه غلیظه تا مه بر حواس نشد باشد پس مناط
 زوال حواس است نه اینکه اثر آنها زایل بشود بسبب مشغول بودن دل که در بیداری
 هم بسیار اتفاق میشود بچشم هر چیزی که عقل را زایل کند مثل دیوانگی و مستی
 پنهوشی و گاهی میشود که شدت خوف و مرض و وجع و غم و فرج باین حد میرسد
 اما مبهوت بودن و خفیف شدن عقل و مد هوش شدن داخل نیستند ششم
 استحاضه قلیله که باعث وضو تنهایی شود برای هر نمازی و متوسعه که باعث می شود
 برای چهار نماز و کثیره که باعث وضو تنهایی میشود برای دو نمازی که در نماز قبل از
 غسل کرده باشد و تفصیل اینها در اغسال بیان میشود انشاء الله اینها چیزها
 بودند که وضو را بعد از آنها میخواهند **مطلب** در بیان چیزهایی است که
 وضو را برای آنها میخواهند و اصل وضو بنسبه بان چیزها بر چهار قسم است
 شرط صحت با هفت وجوب مثل وضو بجهت نماز واجب دوم شرط صحت بدین
 صفت هفت وجوب مثل وضو بجهت نماز مستحب سوم شرط جواز مثل وضو بجهت
 کتابت قرآن چهارم شرط کمال مثل وضو بجهت قرائت قرآن و در بیان اقسام وضو
 چند فصل است **فصل اول** در بیان وضوءات واجب بدانکه وضو واجب میشود
 برای چند چیز اول بجهت نماز واجب چه یومیه و چه غیران و برای نماز احتیاط و اجزای
 فراموش شده نماز پس هر که نماز واجب بر ذمه او ثابت باشد چه بسبب دخول وقت
 نماز او چه بسبب مشغول الذمه بودن بقضا چه برای خود و چه از باب تحمل
 از پدر و مادر و چه از باب اجبر شدن و چه از باب نذر یا عهد یا قسم وضو بر او
 واجب است مادامیکه آن نماز بر ذمه او است و نسبت با وسه مسئله مهم است
 اول اینکه باید ازاده نماز واجب را داشته باشد که قصد وجوب کند یا همینکه در
 ذمه او هست کافی است جمعی از علماء قائل شده اند باینکه همین قدر که نماز واجب

در ذمه باشد وضو بقصد وجوب صحیح است و هر چند ازاده ان نماز را نداشته باشد یا ملئفت بان نباشد و تحقیق این است که اگر در وضوئی که میسازد یا اینکه ازاده ان نماز را ندارد ملاحظه کند که بخواد بکند صحیح باشد لکن بالفعل بنای آنرا ندارد یا اینکه قصد وجوب برای جا آوردن نماز دیگر کند که آن نماز بر او واجب نبوده و این را که بر او واجب بوده غافل از آن بوده یا بنای آن نداشته وضو مجزئ است مثل اینکه کسی نماز قضا بکردن او باشد بخیا صبح شدن وضوئی واجب گرفت بعد معلوم شد صبح نبوده و اما اگر نیت وجوب کرده بنای نماز و بی ملاحظه تحصیل حالت صحت نماز واجب بان وضو باطل است مسئله دروغی یا میتواند این شخص که وضو بر او واجب شده وضو مستحب بگیرد یا نه مثلاً در وقت نماز اداء واجب یا در خالتی که نماز قضا بدینه اش باشد میتواند وضو بجهت قراءت قرآن یا غیر آن بگیرد یا نه بعضی گفته اند هرگاه بگیرد باطل است و بعضی گفته اند صحیح است و واقع میشود مستحب لکن نماز واجب بان نکند و بعضی گفته اند واقع میشود بصفه مستحب اجب چونکه مقدمه نماز واجب هم هست و نماز بان صحیح است و احوط اینست که اگر چنین وضو بگیرد بقصد قربت مطلقه کند و اگر قصد استحباب کند هم خوبست و در هر دو صورت واقع میشود واجب هر چند نیت استحباب کرده باشد مسئله سوگنم یا میتواند نیت واجب و مستحب هر دو بکند مثل اینکه وضو بگیرد بجهت نماز و قراءت قرآن یا غیر آن این است که عیب ندارد در نماز و وضو بجهت طواف واجب که جزء حج یا عمره باشد هر چند حج و عمره مستحب باشند سوگنم وضو بجهت مس کتابت قرآن هرگاه بر او واجب شده باشد که مس کلمات قرآن کند از باب عهده یا قسم یا اینکه اصلاح قرآن مثل صحافه یا مقابله آن بر او واجب شده باشد و بعضی ملحق کرده اند باین که اگر ورق قرآن را جای نامناسبی باشد که بیرون آوردن آن واجب باشد لکن حق اینست که در این صورت باید بی وضو آنرا فوراً بردارد بلکه در جواز وضو هم تا مصلی هست و بدانکه در جائی که مس کتابت قرآن فوراً واجب نشد بدون طهارت حرام است چه مس واجب باشد که وضو واجب باشد یا مس واجب نباشد پیش هر وقت می خواهد که

بلکه اقوی صحت است در جمیع مواضع و عمد ازاده ان نماز واجب و از وجوب بیرون نبرد نماز واجب هم بان میتوان بکند ظم

اقوی صحت است بوجوب نماز و نماز واجب نیست مابین آنکه واجب باشد و صفت وجوب واقع شود یا اینکه آورده شود بدین امر بطلان قصد وجوب وصفی مع ذلک فرمودند باینکه قصد کند که وضوئی که واجب است بگیرد از جهت امثال است میگوید صحیحی که قرائت قرآن باشد مثلاً ظم

مس بکند باید با طهارت باشد مگر در جای نامناسب که گفتیم اخراج آن فوراً لازم است و در اینجا چند مطلب است اول در معنی مس است مراد از مس رسانیدن جزء بدنست چه دست و چه صورت و چه غیر اینها چه از ابر کتابت بکند یا کتابت را بران و ناخن حکم باقی بدین دارد لکن در موی تا مصلی هست اقوی این است که عیب ندارد و تفاوت مابین ظاهر و باطن نیست پس گذاشتن زبان یا باطن لب بر قرآن و محو کله قرآن بزبان بی وضو حرام است مطلب سوگنم در تحقیق آنچه مس آن حرام است بدانکه حروف قرآن که نوشته و خوانده میشود در بی شبهه داخل اند و لکن در دخول مد و تشدید و اعزاب تا مصلی هست و در تشدید احتیاطی هست و اما حروفی که نوشته میشود و خوانده نمیشوند مثل الف که در واو قالوا و انوار سم شده است و حروفی که خوانده میشود اما در رسم نوشته نمیشوند هرگاه نوشته شدند مثل واو داود اقوی است که عیب ندارد اما در ثانی احتیاطی هست و تفاوتی نیست در نوشته قرآن مابین خط متعارف خط عربی و سریانی و خط فرنگی و خط متداول و خط مهور مثل خط کوفی و در نوشته و خط نوشته و قلی و چهارابی و حروف مقطعه و کند راست یا مثل مهر ثلث و بیک یا کاغذ که فضای آن خوانده میشود یا شبکه که مشبک اینه قرآن خوانده شود و در این سه قسم این مسئله هست که آیا مس اطراف آنها نباید کرد یا قضاء مابین را احوط ملاحظه در است مطلب سوگنم در بیان چیزی که بران نوشته میشود قرآن بدانکه فرقی نیست مابین کاغذ یا چوب یا دیوار یا زمین یا رخت بطریق چکن یا بنجیه بوزن یا بدن بطریق کوبیدن یا نیل که در بدن ثابت میباشد بلکه خود نوشتن بر بدن محدث اشکال دارد و هم چنین دقه کوبیدن و بعد از نوشتن یا کوبیدن مس کردن غیر مس کردن خود از احرام است بلکه لازم می آید که همیشه متطهر باشد و عمداً محدث نشود مگر در حالت اضطرار و لازم می آید که حرام باشد بر او که خود را جنب بکند و از این باب میگوئیم که هرگاه بر بدن کسی دقه باشد که این قرآن یا اسم الله باشد واجبست آنرا محو کند یعنی در اطراف آن هم رنگ آنرا

دخول مدد تشدید عیب نیست ظم حیا عی بلکه اقوی عدم جواز هر دو است ظم

مثل آن با و متصل کند که صورت آیه محو شود و آیه نوشتن با نکشت بی وضو جایز است
یا نه اگر ازان نوشتن اثر نماند و آنما مثل بر کاغذ نوشتن یا قلیلی میماند و زایل میشود
مثل بر شمع صحت نوشتن فی الجمله احتیاط دارد و اما اگر زایل میشود فوراً مثل نوشتن
بر آب عیب ندارد و اگر اثر او بخود نوشتن ظاهر نمیشود مثل نوشتن باب پیاز که بعد
از گرفتن با تش ظاهر میشود یا مستحدث او را قبل از ظهور جایز است یا نه احوط
اجتناب است مطلب چهارم آنکه این حکم مختص مکلفین است و بر
نا بالغ تکلیفی نیست کلامی که هست این است که آیا بر بالغ مثل معلم یا والدین
و اجبت که طفل را منع کنند از مس کلمات قرآن یا نه اقوی این است که
واجب نیست و اگر بنا بر منع شد هرگاه وضو بگیرند هم مشکل است از تقاع حدث
ایشان مسکلت هرگاه کلمه مشترک ما بین قرآن و غیر آن باشد مثل قال مثل
یا ایها الناس مدار قصد کاتب است و اگر معلوم نباشد تکلیفی نیست مسکلت
حیم الله الرحمن الرحیم که جانی نوشته شد چون مختص قرآن است یعنی آیه از
ایات او است مس او حرام است و دیگر قصد کاتب نمیخواهد بنا بر این هرگاه
کسی از بابی قصد سوره نوشت باز مس او حرام است اگر چه از هیچ سوره حسا
نشود چهارم از وضوهای واجب شمرده اند وضوئی را که بنذر با عهد یا قسم
واجب شده باشد اگر مراد ایشان این است که نذر وضو بجهت یکی از چیزهایی
که بجهت آنها خواسته اند بکنند خوب است و اگر مراد نذر خود خواست نه برای
چیزی حق حالت با طهارت بودن در آن تا مملکت فصل دوم در بیان
وضوهای مستحب و بیان اینکه با کدام یک میتوان داخل نماز واجب شد و آنها
سه نوع اند یک نوع مستحب است در حال وضو نداشتن و آنها هجده قسم اند
و یک نوع مستحب است با وجود وضو داشتن و آنها دوازده قسم اند و بگونه محض
صورت وضو هستند یعنی باعث استباحه عبادت نیستند و آنها هشت قسم
اند یک مجموع وضوهای مستحبه قریب بچهل قسم اند اما نوع اول پس اول
انها وضو بجهت نماز مستحب است که اصل وضو مستحب است اگر چه نمازی وضو

معد
اقوی ارتفاع
است
ظلم

معد
لکن اقوی
ان عقاد است
ظلم

باطل و حرام است دویم وضو بجهت طواف مستحب است و سیم وضو بجهت مهتاشد از برای
نماز واجب نزدیک داخل شد وقت وضو میگیرد بقصد اینکه در اول وقت مشغول
نماز بشود و اما هرگاه بداند که در اول وقت نماز میسر نخواهد شد ظاهر اینست که اگر
قبل از وقت وضو بگیرد بجهت مهتاشد بودن از برای اینکه اول وقت امکان نماز بکند چند
اول وقت نشود باز وضو نهیاء حساب می شود چهارم وضو بجهت اصل داخل شدن در
مسجد هر چند اراده نماز نداشته باشد و اما هرگاه بخواند عبود از مسجد نماید در استحباب
وضو بجهت آن تا مملکت پنجم وضو بجهت دخول در مشاهد مشرفه علی الاقوی ششم وضو
بجهت طلب جوائج بدعایا مقدمات و سعی توجیه بسوی کارها هفتم وضو بجهت هر یک از اعمال
حج و اعمال عمره مکر طواف و نماز طواف که وضوئی آنها واجب است هر چند که حج و عمره مستحب
باشند چونکه طواف و نماز آن که در حج و عمره مستحب اند واجب میباشد ششم بجهت زیارت
قبور هفتم بجهت نماز میت و هر بجهت قرآن نوشتن یا حمل آن بالمس حواشی آن یا زده بجهت
با طهارت بودن که این حالت مطلوب شارع است و هر چند که اراده نمازی یا چیزی دیگر
از آنها که طهارت میخوانند نداشته باشد دوازدهم وضو بجهت زفاف که بجهت زن و مرد هر دو
مستحب است سیزدهم وضوئی مسافر که از سفر برگشته و میخواهد داخل خانه بشود چهارم
وضو بجهت حکم بین الناس از اهل آن یا نزد هم وضو بجهت سجده شکر و سجده تلاوت شانزدهم
بجهت دعا و زیارت از دور هفدهم بجهت مقاربت با زوجه خود که حامله باشد هجدهم
وضو بجهت خوابیدن و حکم این هجده قسم این است که میتوان با اینها نماز واجب
بعل آوردن لکن در اینجا ندقی است که ملاحظه آن لازم است و آن این است که این
وضوها را در وقت جا آوردن باید حقیقه نیت ثمرات اینها را بکند و بعد از صحت اینها
نماز با اینها صحیح است پس هرگاه بسبب اینکه زحمت او میشود در وقت نماز وضو گرفتن
و از این جهت قبل از وقت وضو بجهت با طهارت بودن میگیرد که در وقت نماز از زحمت وضو
فارغ باشد باشد صحت آن مشکل است و اما هرگاه حقیقه میخواهد با طهارت باشد قبل
وقت و وضو بجهت این گرفت در وقت نماز با او بکند عیب ندارد اگر چه نیت او هم این باشد
که بعد از دخول وقت نماز با آن بکند بلکه بعضی از اساطین علما فرموده اند که این نیت

بکنند احوط است مسکلت هرگاه از این وضوها بعمل آورد لکن آن کاری که این وضوها
بجهت آن بود عمل نماید باز هم نماز واجب میتوان بان کرد یا نه مثلاً هرگاه وضو گرفت به
قصد نماز مستحب یا قرآن خواندن و نماز مستحب نکرد یا قرآن نخواند میتواند نماز واجب
بان بکند ظاهر این است که هرگاه بقصد از آنها وضو گرفت کفایت میکند چنانکه آنها
عمل نیابند و بعضی از مشایخ عصر تا ملى در این فرموده اند و بعضی از علماء در هفتم و
و هجدهم تا ملى دارند چونکه بقصد ایجاد حدث آن وضو را میگیرد و اقوی در همه جواز
نماز است با آنها نوع دوم وضوهای مستحب هستند که با وجود آنکه وضو بجهت نماز
دارد مستحب است که بجهت نماز ثانیاً وضو بگیرد و آنها دوازده قسم اند اول وضو تجدید
یعنی هرگاه وضو داد و قدری از زمان گذشت یا یک نماز کرد مستحب است تجدید
ثانیاً و در تجدید وضو ثانیاً و ابعاً تا ملى هست دوم وضو احتیاطی یعنی هرگاه احتمال
خللی یا مظنه حدث باشد مستحب است بقصد احتیاط ثانیاً وضو بگیرد سیم وضو بعد از
خروج مذی چهارم بعد از خروج و دی پنجم اینکه هرگاه بعد از وضو دروغی گفت وضو بگیرد
مستحب است ششم اینکه بعد از وضو ظم کرد وضوی دیگر مستحب است هفتم آنکه بعد از
وضو شعر باطل بسیار بخواند هشتم آنکه قی بکند فتم آنکه عارف غارض او بشود
دهم آنکه من عورت خود یا غیر نماید عزم باشد یا نا عزم زن یا مرد یا زدهم اینکه استنجاء را
فراموش نمود و وضو ساخت وضو صحیح است و لکن بعد از استنجاء وضوی دیگر مستحب
است دوازدهم هرگاه دندان خلال کرد و خون امداء عاده وضو مستحب است و بدانکه
اصل دخول در نماز با این دوازده قسم شبه ندارد از این بابت که اینها وضو بعد از وضو
صحیح اند پس بسبب همان وضو اول داخل نماز میشود لکن کلامی که در اینها هست
این است که هرگاه وضوئی به نیت یکی از این اقسام بخا آورد بعد معلوم شد که وضو اول
را نداشته مثلاً بقصد تجدید وضو ساخت بعد معلوم شد که وضو نداشته یا بقصد
تکبیل بعد از خروج مذی یا عارف مثلاً وضو ساخت بعد معلوم شد که وضو اول را
نداشته یا این وضو با وجود آنکه قصد رفع حدث در آن نشده میتوان نماز بان کرد
یا نه مسکلت محل اشکال است لکن در یک قسم از اینها که وضو احتیاطی باشد اشکالی در

مستحب
اقوی جواز
النهت

نظر نیست در جواز دخول در نماز هر چند یقین بشود که وضو اول را نداشته و در
باقی اقوی نیز جواز است و احوط این است که بعد از محدث شدن وضو بگیرد و جوباً
بجهت نماز با اینکه وضوی بگیرد بقصد احتیاط و قرینت مطلقه که قصد وجوب و ندب
نکند نوع سوم وضوهای هستند که برای محدث بحدث اگر مستحب اند اصلاً
ثمری بجهت دفع حدث ندارند و اینها هشت قسم اند اول وضو جنب بجهت خوابیدن
دوم وضو جنب بجهت اکل و شرب سیم وضو جنب که بخواهد غسل میت بدهد
چهارم وضو جنب بجماعت هرگاه بخواهد تکرار بکند پنجم وضو جنب با احتلام
هرگاه بخواهد با حلال خود مقاربت کند ششم وضو غاسل میت که غسل متر
نکرده بخواهد مقاربت کند هفتم وضو حاضر در وقت هر نماز بجهت ذکر خدا بقدر
نماز هشتم وضو غاسل میت که غسل من نکرده هرگاه بخواهد میت را تکفین کند
یا بخواهد در قبر بسپارد و این بعضی صورت وضو اند و ثمر نداشته اینها برای اباحه
نماز و غیر آن معلوم است کلامی که هست در این است که اگر باین عنوان وضو
گرفت بعد معلوم شد که نبوده مثل اینکه باین خیال که هنوز غسل جنابت نکرده
وضو گرفت برای اکل و شرب بعد معلوم شد که غسل جنابت کرده بود و بعد از
او هم محدث شده یا این وضو ثمری بجهت دفع حدث دارد یا نه هر چند ثمر داشته
خالی از وجه نیست لکن احتیاط شدید در اکتفا نکردن است مسکلت هرگاه
بر کسی چند وضو از وضوهای واجب باشد مثل اینکه کسی مس کتابت قرآن
بر او واجب شده در وقت نماز واجب طواف هم بر او واجب باشد باید اکتفا بیک وضو
کند چه نیت هر را کرده باشد یا نیت یکی از آنها را و تعدد وضو جایز نیست مسکلت
هرگاه قصد دارد چند کار از آن کارهایی که وضو بجهت آنها مستحب است مثل اینکه
میخواهد قرآن بخواند و مسجد برود مهیا بجهت نماز واجب قبل از وقت بشود و زیارت
قبور بکند پس هرگاه یک وضو بنیت همه اینها بجا آورد کفایت میکند در حصول
اجر و ثواب همه و هرگاه یکی را نیت کرد وضوی دیگر بجهت غیر او گرفتن مادی که آن
اولی شکسته شده مشکل است مسکلت هرگاه از آن چیزهایی که وضو از آنها و بعد از آنها

مستحب
بلکه خالی از
قوة نیست
ظ

مستحب است منعه بعل امد مثل آنکه بعد از وضو در غاف و مدی و خلل کردن همه از برای او اتفاق شدند ظاهر این است که یک وضو برای همه کافیست و اگر یک وضو برای یکی گرفت برای یکی دیگر میشود وضوی دیگر بگیرد لکن اگر طرک ترک است و اما اگر یکی از اینها حاصل شد و وضوی برای آن گرفت بعد دیگری حاصل شد وضوی دیگر بجهت او میتواند بگیرد پس ممکن است دو آلوده وضو عقب هم دیگر علاوه بر وضوء اول بگیرد مسئله هرگاه چیزهایی که صورت وضو برای آنها مستحب است جمع شده اند برای هر یک یک وضو بگیرد و کفایت یک وضو برای همه عمل تام است مسئله هرگاه از او دارد جا آوردن چیزی از آن چیزها که وضو برای آنها واجب است و چیزی از آنها که وضو از برای او مستحب است یک وضو بنیت همه میتواند بجا آورد اما اگر بجهت واجب تنها یا مستحب تنها بجا بیاورد برای دیگری ثانیاً جا آوردن محل اشکال است فصل سوم در بیان کیفیت وضو افعال اصلی و اجبه است بعد از آنکه نیت یکی از وضوها را بطریق که گفته شده نمود واجب اول وضو شستن رو است و کیفیت او این است که آب را از دستگاه موی سر بریزد و بشوید بحسب طول از حد محل روئیدن موی سر تا زخم دیگر موی ریش که از زخم پناهن است شستن آن لازم نیست اما بحسب ریش پس پناهن انگشت بزرگ و انگشت میانه را بقدریکه ممکن است جدا نموده و نماید از همان دستگاه تا زخم کشیده شود هر چه پناهن سر اند و انگشت احاطه نمود واجب شستن آن هر چه از سرهای آن دو انگشت خارج ماند شستن آن لازم نیست پس هر قدر از شقیقه و از موی که از آخر شقیقه میرود تا آخر زخمه گوش و از آنچه در اطراف روی میرود داخل این حد شد شستن آن واجب است و آنچه بیرون ماند واجب نیست پس اگر در سفیدی که در دو طرف پیش سرند در دو جانب پیشانی و موی ندارند از صورت خارج و شستن آنها واجب نیست و لازم است در شستن رو چند ملاحظه و دقت بشود اول اینکه از آن حد که گفته شد اندکی زیاد تر بشوید که بقیه شستن مقدار واجب حاصل شود دوم ملاحظه نماید که همیشه آنچه بالا تراست اول شسته شود تا آخر وضو جز پناهن تر پیش از بالا تراست شسته نشود لکن چون از اول تا آخر ملاحظه این بنحو حقیقت

مشکل است وضو
بلکه بیشتر از حد
امکان مگر شستن
هر یک از آنها
ظرف

مشکل است چونکه دست را که بر صورت کشید تمام بالای صورت شسته نمیشود قدری از پناهن قبل از بالا البته شسته می شود لکن میگوئیم که در بالا و پناهن ملاحظه هر چیزی نسبت بمقابل خود بشود که پناهن پیشتر از مقابل خود بالا شسته نشود اما اگر یک سمت تمام از بالا پناهن شسته و سمت دیگر مانده پس پناهن سمت اول قبل از بالای سمت ثانی شسته شده این عیب ندارد و تصویر این بملاحظه دست کشیدن در وقت شستن خوب ظاهر میشود ملاحظه سوم آنکه سرموی از پیش رو در ظاهر موی ابرو و شرکان و ریش و شارب بی شستن نماند و ملاحظه برداشتن مانع از رسیدن آب پیشرو کند مثل قی چشم و آب بینی خشک شده و بار که در ظاهر لب حاصل میشود و آفری که از سرمه و خطاط زنها عمل میاید و جوی که از قهوه خوردن سر کشیدن بسیار حاصل میشود هر چند که شک کند که اینها مانع اند یا نه باز واجب است دفع آنها و هم چنین باید دقت کند در گوشهای چشم که در وقت دست کشیدن دست از رسیدن بآنها رد می میشود باید مخصوص ابرو پناهن برساند و هم چنین محلی آمدن لبها که از ظاهر محسوب است و اطراف سوراخهای بینی که از ظاهرند باید مخصوص دست بر آنها بمالد که شسته شوند ملاحظه چهارم در اقسام موهای صورت است حکم آنها بدانکه موئیکه در صورت روئیده شده بر چهار نوع است اول اینکه در همان مکان که در آن روئیده و احاطه نموده و او را مستور نموده که در نظر بتدلی بشره صورت پیدا نیست مثل ابروها غالباً و موی ریش که انبوه باشد در این قسم همین ظاهر موی باید شست دیگر موی که زیر آنست و بشره که مستور بانست شستن نمیخواهد بلکه شستن آن هم مجزی نیست دوم آنکه در آن محل روئیدن موی که نگاه میکنی بشره پیدا است مثل بعضی ریشها که نازک میباشد بخوبی که پوست روی در وقت نگاه بان پیدا است در اینجا اگر بسیار مویها از هم دور باشند شستن اصل بشره واجب است و اگر بطریق است که صدق احاطه موی میشود اقوی کفایت شستن موی و احاطه شستن موی و بشره است سیم آنکه موی که از جای دیگر روئیده بلند شد باشد و جای دیگر بپوشاند مثل شارب بلند که بر اطراف دهن بسبب بلندی افتاده باشد و آنرا

مدون هم صدق
منه کافی
تدقیق عقل
لازم نیست
ظرف

ستر کنند مثل موی زیر لب پائین که بسبب بلندی بالای زنج را پوشند در اینها اگر آن موی
منقر باشد که همیشه آن موضع را پوشیده دارد شستن خود آن کافی است اگر
گاهی موی پایشانند و گاهی جدا میشود شستن زیر آن لازم است و احوط در هر دو قسم
هر دو است چهارم آنکه در میان ریش جنائی باشد خالی از موی بسبب دمل یا سوزخگی
لکن پیدا نباشد بسبب بلندی مویهای دور او در اینجا هم اقوی آنکه شستن موی محیط
و احتیاط شدید در اینجا در شستن هر دو است مسئلت در تفصیل حکم شارب در وضو
بدانکه موی شارب اگر بشیر از آن نمایان است باید بشیر را بشوید و اگر بقدری بلند شده
که همان بشیر را پوشیده همین ظاهر موی را بشوید و اگر بسیار بلند شده که از حد عرض صورت
گذشته شستن آن مقدار که گذشته لازم نیست و اگر بلند شده و او بخته است در عرض
صورت اما اگر کشیده شود میگذرد پس در مسئلت آن شستن ملاحظه است اول نسبت
با مقدار که اگر کشیده شود از عرض صورت میگذرد ظاهر این است که شستن آن لازم است
در تمام ظاهر آن از سمت بالا و شستن آن بلا شبهه لازم است سوم ظاهر آن از سمت پائین
که بر صورت گذشته شده این هم ظاهر لزوم شستن آن است چهارم موی وسط آن
بی شبهه شستن نیچو هد پنجم بشیر که بسبب او بخته شدن شارب بر آن مستور است
شستن آن لازم است ششم موی ظاهر مخاسن که شارب بر آن او بخته ظاهر شستن آن
لازم است و واجب دوم شستن دست راست بعد از آن دست چپ و حد شستن
از مرفق است تا سر انگشتان و مرفق محل جمع شدن استخوان بازو و ساق دست است
پس اگر استخوان بازو را باید اول شستن قرار دهد که بالا صاله شسته شود و اخطا کند
شستن همه عضو را تا سر انگشتان بقسمیکه بقدر سر موی بی شستن نماند و باید از آن مانع
و مشکوک المانع کند و باید باز بر موی دست برساند و احوط شستن موی بشیر
و در این مقام چند ملاحظه بند قبلاً لازم است اول اینکه ابتدا با علی بشود تا آخر شستن
یعنی جز پائین قبل از بالا شسته نشود هر جزئی نسبت بمقابل خود و اما جز پائین که بعد
بالا بر مقابل خود شسته و هنوز بالا نری که مقابل او نیست شسته نشده باشد عیب ندارد
و البته همین که دست را بکشی بجهت شستن از بالا پائین چنین خواهد شد ملاحظه دوم

عجز شستن
کریه خود است
و هر چند در
پیش و شستن
ظلم

در اینجا هم مقد
عجز کافی است
ظلم

اینکه بسیاری از عوام دست را می‌شویند تا بپند دست چونکه از بند دست پائین
شسته شده در وقت شستن هر دو دست و ترمینا شد و این غلط است چرا که شسته شدن
سابق و تری اعتبار ندارد باید بعد از شستن بالا شسته شود ملاحظه سوم اینکه بند
انگشتان بسبب چسبندگی داشتن و بهم آمدن پوست بالای آنها دست که میکشد ما بین
چروکها را این تری آب تازه و شستن وضوئی فرامیگیرد پس باید قدری انگشتان را با دست
تخلیل کرد و هم چنین سر خود انگشتان را هم باید شستن تازه بعد از همه دست آب برساند
ملاحظه چهارم چروک زیر ناخن چند قسم است اول اینکه بعد از گرفتن ناخن میماند این
بی شبهه برداشتن آن واجب و باید بودن آن وضو باطل است دوم آنکه ناخن زیاده از
متعارف غالب مردم بلند شده و چروک در زیر آنها باشد خود آن ناخن را بقدریکه از
حد دست زیاد نشده یقیناً باید شستن و اما بقدریکه حد دست میگذرد میتوان گفت
که لازم نیست لکن اظهر لزوم است اما چروک زیر ناخن تا بحدی که ظاهر است و بچشم
دید می شود برداشتن واجب است که زیر آن شسته شود سیم آنکه ناخن از متعارف
بلند تر نشده لکن چروک در زیر آن متصل بان هست و بشیر خالی است ظاهر این است
که از آن لازم نیست چهارم آنکه چروک زیر آن ناخن متعارف خایل بشیر زیاده است و اینجا
احتیاط شدید از آن است هرگاه در ابتداء نگاه دیده میشود بلکه لزوم آن خالی از وجه
واجب سیم مسح پیش سر است و مراد از مسح کشیدن دست بر آن بر طوبی که دارد
بطریق که تاثری در محل نماید و کفایت میکند مستقی در آن یعنی گفته بشود که مسح نمود
سر را و افضل و احوط آنست که طول سر انگشت بر عرض سر گذاشته شود و بقدریکه انگشت
پائین بکشد که بر انگشت محل سر انگشت از عرض و طول مسح شده باشد و درجا آوردن
این افضل که مستحب است قصد وجوب باید نمود و در این مقام چند دقت ملاحظه باید
بشود اول اینکه در این مسح باید سر را رام و برقرار باشد و دست کشیده شود پس اگر دست را
گذاشت و سر را حرکت داد مثل بسیاری از عوام وضو باطل است چونکه سر دست را
مسح نموده و اگر هر دو حرکت کنند باز هم مسح مشکل است دوم آنکه اگر تری در پیش
سر بسبب شستن روی پا بسبب دیگر باقی باشد اگر تخلیل است که در طوبی دست بر آن

ع
فی الجهد پائین
کشیدن کافی
است
ظلم

غالب می شود و اگر دست تاثیر نمیکند عیب ندارد و اگر طوبی زیاد است و اشکال هم میرسد یکی عدم تاثیر مسح یکی مسح باب تازه پس باید از اخشاک کند یا اگر نماید بعد مسح بکشد سیم اینکه هرگاه بردست در وقت مسح بان آب زیاد باشد بطریق که از آب بر مسح میگذارد آب جاری میشود مثل شستن در اینجا چون قصد نماید مسح را کفایت میکند هر چند شستن عمل آمده باشد لکن احوط آنست دست را تکان بدهد که زیادتی آن آب برود و تری باقی بماند که بان مسح نماید چهارم آنکه پیش سر اگر موی ندارد بر آن مسح بکند و اگر دارد و بر بشره مسح کند هم مجزی است و اگر موی دارد و بخوبی بر موی مسح کند پس آن بر چهار قسم می باشد اول اینکه مویی است که در همان محد رفته و بلند نشده لکن بشره را پوشانیده مسح بر آن موی جایز است دوم آنکه مویی است که از بالا رفته و بر پیش سر افتاده مسح بر آن جایز نیست بی شبهه سیم آنکه در اینجا رفته و بلند شده بخدی که از حد سر میگذرد و بر آن مقدار که گذشته است از حد سر مسح کند این هم مجزی نیست چهارم آنکه حد آن مواز سر میگذرد لکن بر آن مقدار که از حد سر نگذشته است مسح میکند و این نیز کفایت میکند سگی که در این مسح تفاوت نمیکند از بالا یا پایین یا بعکس و اول احوط آنست و تفاوت نمیکند بطریق استیفاء یا کبی باشد و تفاوت نمیکند که مسح بطول سر باشد یا بعرض آن و احوط همین طریق متعارف است واجب چهارم مسح روی هر دو پا است از سر انگشتان تا کعب بحسب طول و مراد از کعب برآمدگی است که از همه روی پا بلند تر است و بعضی گفته اند آن کوهیست که بالا تر از این برآمدگی است در مفصل یعنی آنجا که استخوان ساق تمام میشود و منصل باصل قدم میشود و مراعات این قول احوط است و باید خود کعب هم مسح بشود و اما در عرض همین قدر لازم است که خط منصل از سر انگشتان تا کعب مسح شود لکن احوط اینست که تمام پشت پا به تمام کف دست مسح شود تا مفصل ساق و باید همان ملاحظات که در مسح سر گفته شد در اینجا هم بشود پس باید پا برقرار باشد نه اینکه دست را بر پا گذارد و پا را حرکت دهد و باید آب بر با غالب بر آب دست نباشد لکن در اینجا اگر موی بر پا باشد هرگاه موی نازک متفرق باشند همین طور مسح کند و اگر انبوه و زبانه باشند که ساق قدی از روی پا

مست
ترک نشود
مست

باشند و اینجا اگر ممکن باشد لازمه آنها واجبست از آله زیرا که تخلیل غیر ممکن با مشکل است و اگر از آله ممکن نیست بر آنها مسح کند و قول بجواز مسح بر آن مطلقا خالی از وجه نیست لکن خلاف احتیاط است البته احتیاط بازاله آن موثر نشود مسئله مسح پای راست بدست راست و پای چپ بدست چپ افضل است و لازم نیست و هر دو را بیک دست هم میتوان مسح نمود اینها اصل افعال واجب و وضو اند و در اینجا آوردن این افعال چهارده شرط هست که در سیزده شرط از آنها غسل با وضو شریک است و چهاردهم تنها مختص وضو است اول مصاحبت همه این افعال باینست باین معنی که از اول عمل تا آخر در ذهن او مرکوز باشد که چه میکند و برای چه میکند و حقیقه همین استدلاله حقیقه نیست است و دو چیز از او بر هم میزنند اول غفلت بالکلیه که بالمره از خواندن ذهن منحرف شود که چه میکند بخوبی که اگر از او بپرسند دفعه ملتفت باین نشود و متفرع می شود بر این مسئله که هرگاه کسی را در نماز پدینگی یا چرت غار شد بخوبی از التفات بدای غفلت کرد لکن گوش او میشنود یا چشم او تنهایی بدند در اینجا میگوئیم وضوی او هم نخورده لکن فعلی که در آن حالت بجا آمده یا قرآنی که خوانده از نماز محسوب نمیشود و باید عاده آنها بکند و گاهی از این باب نماز باطل میشود دوم آنکه نیت خلا کند یعنی نیت قطع یا نیت قاطع نماید در اثناء و در این حالت هر چیزی که بعمل آورد باطل است لکن هرگاه رجوع کرد بنیت و هنوز موالات هم نخورده اقوی در وضوء و غسل این است که عیب ندارد هر چند نماز و روزه در این مسئله حکم یکسر دارند دوم از شرط خلوص نیت است یعنی باید چیزی غیر از قربت با وضو منضم نشود تفصیل کلام این است که منضم کردن چیزی با قصد قربت بر چند قسم میشود اول آنکه در محل رؤیه مردم قصد ریاء در محل سماع قصد سمعه نماید هر چند بالتبع باشد در این ضمیمه عبادت باطل است هرگاه ریاء در خیل در اصل عمل حقیقه باشد چه از اول و چه در اثناء و لکن هرگاه بخیاال او بگذرد لکن در اصل ابتدا باعث عمل نبوده عیب ندارد هم چنانکه اگر در اصل او محروک بوده و قربت و خلوص را در دل بگذراند اصلا ثمری ندارد و عمل باطل است سگی که هرگاه بداند که قصد قربت و ریاء هر دو در خیال او هستند

مست
احوط با عدم
از آله با عدم
امکان ان جمع
است مابین
مسح بر روی
موی تخلیل
مست

مست
احوط است
مست

علی که بان مشغول است و لکن شک میکند که آیا حقیقت داعی و محرک او در این عمل قریب بوده یا ریا و کدام یک اصلی و کدام یک بالتبع بوده صحت این عمل مشکل است بل هرگاه علی کرد و بعد از آن در او این شک را نمود ان عمل را حمل بر صحت نماید **مسئله** هرگاه شخص مشغول عبادت است و از اطلاع مردم بر او در حال ان عبادت خوش خالی بجهت او حاصل می شود عیبی ندارد هرگاه ان عمل را از اول بجهت ان اطلاع بعمل نیاورد و تیم آنکه قصد امر مباحی منضم بقربت بشود مثل آنکه در هوای گرم باب سرد وضو یا غسل بجا آورد و قصد خنک شدن را هم دارد و حکم در این این است که اگر مقصود اصلی عبادت است و این را بالتبع ملاحظه نموده عیب ندارد و اما اگر عکس باشد باطل است یقینا و هم چنین اگر این دو هر دو روی هم رفته باعث شدند نیز باطل است سیم آنکه قصد امری دیگر کند مثل آنکه در تکبیر نماز قصد اعلام کند هرگاه قصد امر نمازی کند عیب ندارد سیم از شرط مباح بودن است بسبب ملکیت ان یا اذن مالک بر او بصریح یا شاهد حال یا اباحه شارع هر چند که مالک اذن نداده و این قسم سوم در هرهای مملوک است که ابانها از رود خانه یا چشمه و قنات باشد که بدون اذن مالک خوردن و وضو و غسل از آنها جایز است باذن مالک المملک حقیقی هر چند نابالغ هم در آنها دخیل باشد لکن از برای حوضها بردن و زرع بانها اب دادن بدون اذن مالک حرام است **مسئله** هرگاه هنر یا غاصبی غصب نموده ظاهر این است که همان حکم برای غیر غاصب برقرار است اما برای او و اتباع او که معین در غصب بوده اند جایز نیست و بدانکه مباح بودن از جمله شروط علمیه است یعنی اگر میدانند که اب مباح نیست و وضو یا غسل بعمل آورد باطل است و اگر ندانند مثل آنکه باین خیال که از خودش میباشد یا از زید است و علم بر ضای او دارد و وضو گرفت بعد معلوم شد از کسی بوده که راضی نبوده عیب ندارد هر چند مثل آن بود او باید **مسئله** هرگاه در اثناء وضو معلوم شد که اب مباح نبوده است تمام آنرا باب مباح بجا بیاورد صحیح است **مسئله** هرگاه رود سهوا یا اب غصبی نداشته شست بعد معلوم شد که غصب است آیا مسح بان تریح است میتواند بکند یا نه

باینکه اگر کسی در وقت وضو غصبی را در آن وقت شست و بعد از آن معلوم شد که غصبی است

اقوی جواز است و احوط اغاده است **مسئله** هرگاه باب غصبی وضوی باطل گرفت و بعد میخواهد وضوی صحیح بگیرد لازم است که ان اب را بخشکاند بعد وضو بگیرد و می شود گفت باید بکند اگر تا خود بخود بخشکد و قول بجواز وضوی ثانی هر چند که اعضا از وضوی اول خشک نشده باشد نیز خالی از وجه نیست **مسئله** هرگاه جاهل مسئله وضو یا غسل باب غیر مباح بجا بیاورد باطل است هرگاه تقصیر در تحصیل مسئله نموده و اما جاهل غیر مقصر پس قول بصحت وضوی او خالی از غوه نیست **مسئله** هرگاه میدانست که این اب غصب است لکن در وقت وضو فراموش کرد و بان وضو گرفت صحت محل اشکال است خصوصاً هرگاه این فراموشی از باب بی باکی باشد که اغلب غاصبین در وقت تصرفات غالباً غافلند از غصبیت **مسئله** هرگاه دو ظرف اب در نزد او باشد که میداند یکی از آنها مباح است و یکی غصبی لازم است اجتناب از هر دو و اگر اب منحصر است بان دو باید تیم بگیرد مگر در صورتی که شارع اذن بدهد که تشخیص مال خود کند بقرعه یا بخوان در اینجا باید تعیین نماید و طهارت بجا آورد چهارم مطلق بودن اب است پس باب مضاف مثل کلاب و عرق طهارت جایز نیست و اگر اب کلاب مزوج شدند پس کلاب در اب مستهلك شده و همان اسم بر او میگویند و بان عیب ندارد هر چند بوی کلاب داشته باشد بلکه میتوان گفت که اگر در جانی اب بقدر کفایت وضو یافت نشد لکن تلیلی اب دارد که اگر قلیلی کلاب بر او اضافه نماید باز او اب میگویند کفایت وضوی کند واجبست که چنین کند بل اگر اسم کلاب غالب شد طهارت با وجایز نیست و اگر نه او را اب گویند و نه کلاب باز هم جایز نیست و اگر کلاب ضایع باشد که بوی و طعم ان بالمره رفته باشد باز طهارت با وجایز نیست **مسئله** هرگاه ابی در ظرف بپزند نمی انداخت یا عرق بپزد مثلاً استعمال ان در طهارت جایز نیست **مسئله** هرگاه در صورت مزوج شدن شک بکند که کدام غالب است باز هم جایز نیست **مسئله** گاهی اب مطلق در حال استعمال مضاف می شود مثل اینکه دست و نك حنای زباد داشته باشد یا چرك لبیا داشته باشد که

اقوی صحت است

اقوی صحت است

در وقت شستن خصوصاً در آخر عضو که تلیلی می ماند و باید با جزاء آن باقی را بشوید
مضاف میشود باید ملاحظه این را نمود لکن قسمی نشو که باعث وسواس بشود
چونکه گاهی غلبه تقیری میشود که بخدا صافه غیر سید و عیب ندارد **مسئله** هرگاه
دوباب باشد یکی مطلق و یکی مضاف و مشتبه بشوند و ابی غیر از آنها نباشد لازم
است دو وضو بگیرد و این مثل مشتبه بمغصوب نیست که اینجا کفایت حکم تیر است
و اگر یکی از این دو باب ریخته شد یکی دیگر وضو بگیرد و تیمم نیز بکند **مسئله**
شستن داخل آب مطلق است مگر در بعضی اقسام که طعمی پیدا میکند مثل شستن خود
که خصوصیتی بجهت تغییر طعم در آن حاصل میشود و عرق آب مطلق هم آب
مطلق است پیغمبر آنکه مکانی که در آن وضو میگیرد یا غسل میکند مباح باشد یعنی
در آن فضائی که شستن روی دستها در آن میشود غصبی نباشد و اقامه مکان استغفار
پادروقت مکمل مثل اینکه کفش غصبی در پایش باشد یا فرش غصبی یا از آن
کفش گذاشته مسح کند بعضی گفته اند که عیب ندارد لکن احوط اینست که ملاحظه این
هم بشود که پایش در وقت مسح در کفش نباشد و اگر در اقل وضو از بیرون آورد
احوط است **مسئله** محبوس در مکان مغصوب وضو و نماز آن در آن مکان
صحیح است و اجرت هم بدفع او نمی آید **مسئله** حمام غصبی غسل در آن باطل
است و اگر چه از بابت اجرت ندادن نجاسی یا عدم رضای او برفتن این شخص نباشد
مسئله حمام یا خانه که زمین یا عین کج و اجز یا هک آن غصبی باشد بطلان
وضو و غسل در آن معلوم است و اما هرگاه عین اینها همه مباح باشند و غصبت از
غیر نداده باشند مکان غصبی نمیشود و اجرت عمل در ذمه صاحب است **مسئله**
هر عین کج و اجز یا هک را خریده لکن پول از حرام داده آیا اصل خانه و حمام
غصبی میشوند یا نه میگوئیم که اگر معامله بعین پول شده و بایع نمیدانست که حرام
است معامله باطل مکان بندان هر در حکم مغصوبند و اگر بدفع فروخته و
نمیدانست که پول حرام خواهد داد حلیت محل اشکال است و اما اگر بایع میدانست
که پول حرام میدهد و بزمه معامله شد بیع ملک مشتری شده و حلال است

در وقت شستن خصوصاً در آخر عضو که تلیلی می ماند و باید با جزاء آن باقی را بشوید

بلکه اگر بعین نیز معامله کرده احتمال حلیت هست لکن مشکل است شستن آنکه
ظرفی که از آن آب استعمال میکند مباح باشد پس هرگاه آب مباح مثلاً در افتابا به
باشد که علم نداشته باشد که صاحب افتابا به راضی تصرف است جایز نیست
دست زدن با افتابا به بجهت وضو گرفتن بان و نه خالی کردن آن در ظرف دیگر و
اگر آب مقصور باشد باین باید تیمم بگیرد بلی اگر معصیت نمود و آب را در ظرف دیگر
کرد انوقت تکلیف او بوضو می شود و اگر صاحب افتابا به بدو اذن صاحب آب ابر
در افتابا به گذاشت در این وقت صاحب آب یا ماذون از او میتواند که بدو اذن
رضای او تصرف در افتابا به بخالی کردن آب از او نماید و توضیح مسئله این است
که وضو گرفتن باب مباح که در ظرف غصبی است بر چند قسم تصور میشود اول
آنکه در وقت ازاده وضو از خاک کند در ظرف دیگر و وضو بگیرد و این اشکال ندارد
و هر چند خالی کردن هم معصیت باشد و تیمم آنکه بان ظرف آب بر اعضا جاری
کند و این باطل است بی شبهه چونکه اصل استعمال تصرف است سیم آنکه
دست در آن ظرف برده آب بردارد و بشوید چهارم آنکه با انظر آب را در کف
دست ریخته و بشوید ظاهر اینست که در این دو قسم نیز باطل است چونکه
عین تصرف اند و تفاوتی در بطلان در اینها ما بین این که آب مقصور باشد یا نباشد
نیست پیغمبر و ششم و هفتم همین سه صورتند لکن در حالتی که قصد او خالی کردن
آن بجهت رد بصاحب باشد در این سه صورت صحت خالی از قوه نیست
هفتم از شرط این که ظرفی که بان وضو میگیرد طلا یا نقره یا طلا و نقره نباشد که
تصرف در آن و نگاه داشتن آن حرام است و همان هفت صورت آن مسئله
اباحه در این مسئله میباید لکن در سه صورت اخیر باید قصد او خالی کردن
و شکستن آنها باشد هشتم آنکه محلی که آب که در آن ریخته میشود مباح باشد
پس هرگاه وضو بگیرد بخوبی که اب وضو در حین شستن ریخته شود در ظرف غصبی
غصبی جمعی از علماء حکم بطلان نموده اند بلکه بعضی از محققین حکم کرده اند باینکه اگر
بغسل مثلاً جار شود در جائی که بعد از طی مسافتی بزمین غصبی برسد غسل باطل است

از باب اباحه
تصرف و احد
در این صورت
در بیع مال
مشتری نمیشود
قطعیاً
قلم

خالی از قوه
تیمم
قلم

لکن در این شرط قائل هست اگر چه احتیاط در دین مطلوب است همتا آنکه محل شستن و مسح در حین شستن و مسح پاک باشد پس هرگاه محل یکی از آنها نجس باشد در حال شستن یا مسح بی شبهه آن وضو و غسل باطل است اما هرگاه او را قبل از شروع در غسل پاک نمود بی اشکال است و همچنین هرگاه در بین عمل او را تطهیر نیز خوب است لکن در غسل بعضی قائلند که باید قبل از شروع پاک نماید اما هرگاه بخواند که بیهک جاری کردن آب هم تطهیر نماید و هم عمل وضو جایز است مثل آنکه دست نجس را در حوض بنزد که هم پاک شود و هم آب وضو با غسل حساب شود محل اشکال است اقوی آنست که اگر قصد کند که شستن وضوئی یا غسلی در آن بعد از فرو بردن خاک شود عیب ندارد مسکلتا هرگاه بعد از شستن عضو نجاست عارض شود انشاء عمل عیب ندارد بعد از وضو بجهت نماز او را تطهیر کند مسکلتا هرگاه از محل وضو یا غسل خون میاید و منقطع نمیشود همینکه از آب کثیر فرو برد دست مالیدن پاکتی منقطع بشود و یک سطح آب بر او جاری شود کفایت میکند و هم آنکه در محل شستن و مسح حائل نباشد که مانع تاثیر آب غسل یا رطوبت مسح شود هر چند نقطه باشد ورنه و چیزی که نازک باشد حایل نیست لکن هرگاه غلیظ شدند حایل میشوند و اگر شک شود در چیزی که بزرگ است که یا حایل است یا نه واجبست ازاله آن مسکلتا هرگاه حایل بطریق است که آب زیر آن میرسد نه بطریق جریان یا لازم است برداشتن آن یا همان رسیدن آب کافی است ظاهر ثانی است لکن احتیاط کردن برداشتن آن بهتر است مسکلتا اگر شک دارد که بزرگ حایل است یا نه اقوی این است که تفحص لازم نیست لکن مرحوم شیخ استاد اعلی الله مقامه حکم میفرمود بوجوب تفحص و ملاحظه خصوصاً هرگاه شک معنی باشد و احتیاط باشد همین است یا زده ام اینکه آب مستعمل در رفع خبث نشده باشد هر چند پاک باشد و مستعمل در رفع حدث اگر نباشد بنا بر لحوط و اما مستعمل در وضو و در غسل مانده عیب ندارد و مراد از مستعمل در غسل وضوایی است که بر بدن جاری شود بقصد غسل پس از آنکه در وقت غسل قبل از اجزاء بان طرف این طرف بخند میشود یا آنکه ببدن

ع
خلل از قوه نیست
مگر باطن الحائض
یعنی آن
ظلم
اگر چه اقوی
عدم اشتراط
است

میرسد لکن قصد و اجزاء آب غسل است بدینسان آب داخل مستعمل در حجت نیست و اشکال ندارد و این که دست میان آن زده و آب برداشته داخل مستعمل نیست و زده هم ترتیب مابین اعضا بخوبی که مقر است پس اگر در وضو یا غسل ترتیبی تقدیم مؤخر نمود یا در وضو یا هم شست باطل است کلامیکه هست در اینست که هرگاه مثلاً دست راست و چپ را با هم شست بطریق فرو بردن یا اینکه دست چپ اول شست و بعد راست و الا یا شستن دست راست بخیر است یا این معنی که هرگاه ثانیاً دست چپ را بشوید وضو صحیح است یا نه اقوی صحت است لکن در صورت مخصوصه که هرگاه بر او از شستن دوی اول چپ شست بعد راست و الحوط اینست که ثانیاً هم دست راست را بشوید بعد چپ را و بدانکه در وضو ترتیب مابین مسح دو پا واجب نیست پس هر دو پا را با هم میتوان مسح کند بلکه تقدیم پای چپ بر راست هم عیب ندارد لکن اگر شست در ترتیب است سبزه هم مباشرت افعال یعنی بخودی خود اصل و اجزای آن بجا بیاید و در هرگاه با تمکن خود کوع بگروی یا دستهای او را بشوید یا مسح بر سر و پای او بکشد هر چند با دست خودش باشد باطل است و اما مقدمات اینها اینست قسم اول مقدمات بعید مثل آب آوردن و حاضر نمودن و گرم کردن و خواندن اگر این قسم را کوع بیکر جابینا و در اصلا اشکال ندارد دوم مقدمات قریبه مثل آب در دست ریختن یعنی کوع در دست او آب در دست خود شستن و با عمل به آوردن و این باعث بطلان وضو نیست لکن مکروه است سترم آنکه کسی بر دست و روی او بریزد و خود بقصد شستن آنرا استعمال نماید این قسم نیز ظاهر عیب ندارد لکن خالی از اشکال نیست چهارم آنکه آب از جگر ریخته میشود مثل شیرینج و ناودان دست را زیر آن بکشد بقصد شسته شدن همین ریخته شدن این هم عیب ندارد پنجم کوع آب میریزد از انابه مثلاً بقصد شستن عضو متوضی لکن او خود دست را زیر آن میکشد بقصد شسته شدن همین ریخته شدن این هم ظاهر عیب ندارد چهارم و آن مخفض وضو است موالا و موالا شمر معنی دارد معنی اول اینکه مابین افعال بنقد و فاصله طولانی قرار ندهد که صورت آن بخوبی شود بطریق که بگویند مشغولان عمل نیست و این معنی در وضو

ع
عدم جواز
تقدیم پای
چپ بر راست
خالی از قوه
نیست
فقط

عدم امکان آنها وضوهای چند مقرر فرموده که اسم آنها وضو اضطراریست وضو
اضطرار کشتن قسم است وضو جیره وضو اقتصار وضو تقید وضو ناقص وضو توبه
کلیه وضو توبه بعضیه وضو دائم الحدوث وضو غیر ممکن الموالاة و بیان اینها در
هفت فصل است فصل اول در بیان وضو جیره و وضو اقتصار بدانکه وضو جیره
اسم وضویی است که بسبب علت در محل وضو بر خائیل مسح میشود و وضو اقتصار اسم
وضویی است که بعضی مواضع وضو را ترک میکند و اکتفا با طرف آن میکند و هر یک
جائی دارند تفصیل بیان آنها اینست که ممکن شدن شستن یا مسح محل وضو یا از
باب ضرر اصل استعمال است ببدن یا اینکه در محل خاص از آن مانع هست از مانع
یا جیره است یعنی تخته بسته بر شکسته و از جا بدر رفته است یا درانی که بر دمل و
زخم گذاشته اند یا استعمال است که بران بسته یا چیزی بدون علتی چسبیده و دفع نمی
شود یا زخم مکشوفی است یا وجع یا ورم یا زخم چشم است یا بسبب نجاست و عدم
امکان تطهیر شستن آن ممکن نیست و هر یک از تخته یا استعمال یا چیزی عارضی یا بعض
عضو و عضو گرفته یا تمام عضو را از حد خود نه بیشتر یا سربست کرده از جزو علیل بجز
سالم بقدر متعارف یا زیاده از متعارف وضو حاصل از استعمال اب یا مختص محل شستن
است یا محل مسح و چون احکام اینها تفاوت دارد لهذا در ضمن چند مسئله بیان
میشوند مسئله اول هرگاه اصل استعمال اب مضرت است ببدن حکم تیمم است
و جیره در کار نیست هر چند ممکن باشد مسئله دوم بدانکه هرگاه موضع شستن
شکسته یا از جا در رفته باشد و بسته باشد تخته بان اسم بان بسته جیره است پس
هرگاه بی ضرر ممکن باشد که بخود عضو برسد بر پنجتن بسیار یا بگذاردن آن در اب
لازم است که چنین کند لکن اگر رسیدن اب بان بطریق اجراء باشد تفاوت نیست
ما بین امکان و نمودن آن و عدم امکان و اگر بمحض رسیدن اب باشد اگر چه احوط
این است که در این صورت اگر ممکن است او را وا کند اکتفا بمحض رسیدن نکند بلکه
وا کند لکن اقوی اکتفا است و اینکه و اگر در ضرر نیست و اما رسیدن رطوبت
خالی بر آن ثمری ندارد و حکم آن مثل صورتی است که هیچ ممکن نباشد مسئله سیم

هرگاه در محل مسح جیره باشد اگر در مشقت ندارد لازم است و اگر دارد لکن
اب رسیدن بان ممکن است یا اب رسانیدن عوض مسح میشود یا باید مسح بران خایل
نمود ظاهر ثانی و احوط جمع است مسئله سیم هرگاه و نمودن جیره و اب رسانیدن
بر بران ممکن نباشد اینجا جای وضو جیره است یقینا چه بسبب ضرر اب باشد یا ضرر
خود و اگر درن یا مشقت و اگر درن یا از جهت نجاست محل وضو داشته
تطهیر و کیفیت وضو جیره این است که بعد از آنکه موضع سالم را شست و بمحل
جیره رسیدن تازه بردست و بچند و بان اب مسح کند بر همه ظاهر جیره بی تفاوتی
بلکه همان قدر که دست در اقل کشیدن باو میرسد کافی است و رسانیدن
بما بین چوبها و رویها و فاصله اگر چه ظاهر باشد ضرر نیست و در این مسح
نمودن باب این ملاحظه کردن که آیا این شستن جیره است یا مسح اوست ضرر نیست
همین قدر قصد کند فرمان بردار را با این کیفیت خاصه کافی است
و تفاوتی نیست در این حکم ما بین نجس بودن زیر جیره و پاک بودن آن بلکه
همین قدر که ظاهر جیره پاک است کفایت میکند مسئله چهارم هرگاه ظاهر جیره
نجس باشد و تطهیر و تطهیر آن ممکن نباشد و گذاشتن چیزی بران ممکن نباشد
اینجا اکتفا میکند بشستن اطراف آن و نسبت بجیره و موضع آن ساقط است و این
معنی وضو اقتصار است و احوط جمع است ما بین این تیمم مسئله احتیاطیه
بدانکه در صورتی که مسح بر بشر ممکن باشد و جیره هم باشد در وضو جمع ما بین
چهار احتیاط پیدا میشود بان طریق که اول واکند و مسح کند بعد از آنکه بگذارد و
بالای جیره مسح کند و قصد وضو اقتصار هم نماید بشستن اطراف و تیمم بدل
وضو هم بجای آورد مسئله در صورت نجاست ظاهر جیره هرگاه ممکن است که
چیز امری بر سر جیره بگذارد لازم که چنین کند و مسح کند بران و احتیاط
جمع را نیز هست مسئله بدانکه تری جیره از اب وضو محسوب است و برین
مطلب دو فرع متفرع شود فرع اول اینکه اگر جیره بر کف دست باشد مسح بتری
آن جایز است فرع دوم اگر همه اعضای وضو خشک بشوند و تری جیره برقرار

مسح
تیمم

مسح
تیمم
بجای
وضو
جیره
در
صورت
نجاست

باشد و آلات برقرار است بجهت عضو بکذا از آنها مسئله چهارم هرگاه
 باشد که دوائی بران گذاشته و برداشتن آن ممکن نباشد یا دستمال بران بسته باز
 تکلیف بوضو جبریه است بطریق که گفته شد احوط جمع است مابین آن و تیمم
 مسئله پنجم هرگاه محل تنگست یا زخم مکشوف باشد و آب بجهت آن ضرر داشته باشد
 چیزی بران بگذارد و محل جبریه کند و احوط جمع است مابین این تیمم و حکم بوضو اتمنا
 نیز خالی از وجه نیست مسئله ششم محل که وجع دارد یا ورم دارد و آب بران مضرت
 حکم در او وضو اتمنا است و احوط تیمم است با آن مسئله هفتم هرگاه جبریه
 یا دوا یا دستمال از محل صحیح گرفته باشند اگر بقدر متعارف است عیبی ندارد و اگر
 زیاده است و ممکن است که واکند چنین کند و اگر ممکن نیست علاوه بر وضو جبریه
 تیمم کند احتیاطا مسئله هشتم چیزی که بی علتی در بدن حبس شده و زایل نمیشود
 اگر بطریقی شده که دیگر جزء بدن محسوب می شود مثل موضع اصلی است و شستن می
 خواهد بود وضو جبریه در اینجا نیت و اگر باین طریق نشده و قابل زوال است
 لکن بالفعل مانع است عمل جبریه نماید یا تیمم احتیاطا مسئله نهم بدن آنکه در
 هر جایی که محل علیل و آب مضرت است و اطراف آنرا میتوان شست لکن خوف
 سیلان آب بر موضع علیل هست تدبیر بجهت شسته شدن اطراف و سیلان
 نکردن این است که با وصله کر یا س آب برداشته بر موضع صحیح بکشد بطریق که باب
 خارج از او اقل غسل حاصل بشود و بر زخم نرسد و میشود هم که دست را ترموده که بران
 موضع بکشد تا جریان حاصل شود مسئله دهم مادامیکه خوف دارد از برداشتن چیزی
 از بابت شک جایز است گذاشتن آن تا اطمینان هم برسد و اگر بعد از برداشتن معلوم شد که
 از سابق برای خوب بوده است اعاده اعمال لازم نیست مسئله یازدهم هرگاه بر ماسح
 جبریه باشد یا بر مسح بمان تری جبریه که بر ماسح است مسح کند محل مسح را یا جبریه که بر او
 هست مسئله دوازدهم محل فصد داخل جروح است که گاهی حکم جبریه برینیه یا
 دستمالی که بر او گذاشته میشود جاری میشود مسئله سیزدهم هرگاه ظاهر جبریه
 مغضوب باشد دست کشیدن بران جایز نیست و گذاشتن چیزی بران دلیل ندارد و در

توانستند
ظ

اگر چه الو
کتابت عمل
جبریه است
ظ

صورت امکان تبدیل آن لازم است و لکن هرگاه تبدیل مضرت باشد باید میتوان گفت
 وجود معصیت در ابتداء گذاشتن خالی که ضرر جانی دارد برداشتن آن لازم نیست و
 عوض آن بمالك هم لازم است لکن باز هم نمیتوان گفت که جایز است مسح بران هر چند که
 بدل آن داده باشد مگر آنکه برضا مالك آنرا بخود منتقل کند این دادن بدل باعث انتقال
 حقیقی عین نیست بناء علی ذلک حکم در مسئله تیمم است و احوط آن است که وضو
 اتمنا هم عمل نماید مسئله چهاردهم هرگاه باطن جبریه مغضوب باشد ظاهر
 مباح ظاهر جواز مسح بر جبریه است مسئله پانزدهم چشم در هرگاه اصل استمال
 مضرت یا نیت تیمم باید کرد و هرگاه همان آب رسیدن بخود چشم تنها مضرت است بعد از شستن
 بالای چشم چیزی بر چشم گذاردن بخو جبریه بران مسح کند یا بر همان دستمال بکشد که بران مسح
 کند بعد پانین تر از آن بشوید و بعد از اتمام وضو تیمم هم بجا آورد مسئله شانزدهم بعضی وقت
 خون جراحت یا دوائی که بران بریزند میضنه شده جوش میخورد و سخت میشود بر ظاهر بدن
 میماند پس هرگاه ممکن است ازاله آن بتمام یا آب گرم واجب است چنین کند و هرگاه ضرر دارد
 یا اعتنا و باعث زخم شدن بدن میشود ازاله آن لازم نیست و چون ظاهر بران هم ممکن نیست
 باید چیزی بران گذارد و مسح باب بران نماید و تیمم نیز بجا بیاورد مسئله هفدهم هرگاه
 کشودن جبریه یا برداشتن دوا و کندن زخم و آب رسانیدن بآن ممکن باشد و ضرری نداشته
 باشد لکن وقت وسعت نداشته باشد یا ماسح بر جبریه کافی است اقوی این است که ثم ندارد
 و باید تیمم نمود مسئله هجدهم در هر جا که گفتیم چیزی بر جزء علیل بگذارد و بران
 مسح کند اول اطراف ساله آنرا بشوید که اگر انچه میگوید که میگذارد زیاده از موضع علت
 فرا گیرد بی شستن نماند و اما اگر جبریه گذاشته باشد بقدر متعارف از موضع سالم اگر
 حکم آن حکم موضع زخم است اما هرگاه برخلاف متعارف گرفته احوط جمع است مابین
 عمل جبریه و تیمم مسئله نوزدهم هرگاه جبریه هم یک عضو وضو افرا گرفته باشد
 حکم همان است که مذکور شد و اما اگر هم یک عضو افرا گرفته احوط جمع است مابین
 و تیمم و اگر در یک عضو دو جابجیه دارد صحیح مابین آنها را بشوید و بر هر دو مسح کند
 مسئله بیست و یکم گاهی بسبب علتی مسح بر جگر و موزه باید نمود و این داخل جبریه نیست

مسح
مگر آنکه نالت
عصب شود
ظ

مسح
نیت
ظ

مسح
علی اشکال
ظ

مسح
علی الاحوط
واقوی کفایت
لوقال است
ظ

مسح
اگر چه کفایت
جبریه نیست
ظ

و مثل وضوء تقیه است که گفته خواهد شد **فصل دوم** در وضوء تقیه است
هرگاه شخص در بلاد مخالفان و محل سطوت ایشان باشد میتواند که وضو بگیرد بطریق
از هر بابت حق شستن پا و مسح بر موزه و وضو بان نحو صحیح و مجری است کلامی که هست
در این مقام این است که مخالفین قائلند باینکه اگر پا برهنه است باید شست و مسح بر آن
جایز نیست و اگر موزه و چکمه است مسح بر چکمه جایز است اما مسح بر خود پا جایز نیست
حال چون تقیه بر دو عمل میباشد کدام مقدم است اقوی این است که شستن یا مقدم است
بر مسح بر چکمه و موزه **مسئله** هرگاه شخص در موضع تقیه است لکن میتواند بجای دیگر
برود که وضو اصلی را بگیرد ظاهر این است که لزومی ندارد در همان موضع وضوء تقیه
بگیرد صحیح است **مسئله** هرگاه مخالفین میدانند که این شخص از شیعه است چنین
که این عمل باعث خیال ایشان در موافقت بشود ظاهر این است که باز مجزی باشد
لکن چون در آن تا مملکت لکوط اینست که بعد از آن عمل عاده یا قضا در حالت امکا
نماید **مسئله** سوگم در وضوء ناقص العضو است بدانکه هرگاه عضوی از اعضا وضو
عمق یا عرض آن نفقه حاصل شود همان سطح باقی حکم اصلی را دارد و هر چند پرده نازکی از آن
مانده باشد و حکم جیره آن هم حکم اصلی علیک است و اما هرگاه از اعضا طول چیزی
بریده باشد هر قدر از آن را که هست میشود و اگر دست را از مرفق بریده اند سر مرفق را
هم باید بشوید و مستحب است شستن باز و اگر از قدم چیزی بریده باشد مسح کند بر آن
مانده از آن و بر کعب و اگر از کعب یا بالای آن بریده مسح بر کعب یا قنبره است
تیم نیست و اگر کعب تنها مانده احوط و اقوی مسح است **مسئله** هرگاه عضو جدا شده باشد
هنوز در محل خود او بخنده باشد ظاهر حکم آن برقرار است و اگر افتاده باشد دفن شده
و قبل از افتادن آن حدث شده بحدی که بر پا صغیر دیگر حکم آن ساقط است و بعضی گفته
اند که اگر اراده وصل آن باشد حکم آن برقرار است و ظاهر اینست که اگر در **مسئله** هرگاه
پوست از محل وضو برخواستند و بر محل دیگر افتاده اقوی لزوم شستن است یا جیره آن
مسئله هرگاه در جای عضو جدا شده عضو دیگر را وصل نموده باشد اگر نه باشد یا حکم
وجوب غسل یا مسح عود میکند یا نه بعضی از مشایخ ما حکم میفرمودند باینکه همین قدر که اسم

اقوی تقیه
مسئله

عضو او بر آن گفته شد حکم آن حکم عضو اصلی است و حقیر در حکم مسئله تا ممل دارم
مسئله هرگاه پوست از مرفق جدا شده و تا بالای مرفق رفته در اینجا او بخنده ماند شستن
جای آن لازم است خود آن را که در همان پائین مرفق او بخنده مانده است شستن خود آن
جای آن لازم و اگر از بالای مرفق خراشیده و در پائین مرفق او بخنده مانده ظاهر لزوم شستن
آن است **فصل چهارم** در وضوء تولیه کلیه هرگاه شخص قدرت ندارد بر
اینکه افعال وضو را خود بخود بجای آورد لازم است که کسی او را وضو بدهد یا بن طریق
که خود او نیت بکند که طهارت بعمل میاورد یا اینکه اثر طهارت را حاصل میکند قریه الی
الله و بعضی گفته اند که نیت بکند که وضو داده می شود قریه الی الله و این مشکل است
و حق این است که نیت نایب و تمکین او از شستن و مسح کویا مثل خود شخص است
چون میشود مثل متعارف نیت کند که وضو بگیرم قریه الی الله بعد از آن نایب رود دستها
او را بشوید بدست او یا بدست خودش بعد از آن مسح کند بکف خود آن شخص یا بکف نایب
همان تری که در دست نایب است یا تری که در دست منوب عنه است هرگاه شستن یا
مسح نباشد **فصل پنجم** در وضوء تولیه بعضیه است یعنی هرگاه شخص قدرت بر بعض
افعال دارد و بر بعض ندارد در آن بعضی که قدرت ندارد نایب بگیرد و در اینجا **مسئله**
هست که هرگاه این قدر را که میتواند میشود در اول بجای آورد و می شود در آخر آن ابتدا
بمقدور کند و وقتی که عاجز شد نایب او را وضو بدهد یا میشود اول افعال و نایب بجای
بیاورد و بعد بمقدور در آخر خود جای آورد اقوی اول است **فصل ششم** در وضوء
دائم الحدث بدانکه هرگاه شخص زاننا خوشی غارض شده که حدث متوالی غارض او می شود
مثل ملس البول و مبطن و غالب النوم و مانند آنها پس حالت او بچند قسم متصور میشود
اول اینکه يك و تقی برای هست که سالم از حدث میشود و وضو و اقل واجب نماز در آن
حاصل میشود پس اگر اول وقت است تاخیر نماز از آن جایز نیست و اگر آخر وقت
است انتظار آن لازم است و اگر همان اقل واجب را تمام نمک است رخصت در جا
آوردن مستحب بدانند در حقی یک تکبیر مستحب هم نباید بگوید اگر مستحبی بجای آورد نماز
باطل است **مسئله** هرگاه انوقت فرصت در اول وقت بود و نکرده معصیت کرده بعد از آن

مسئله
خالی از قوه
نیت
م

مسئله
اما مکان بخت
منوب عنه
متعین است
اگر چه شستن
بدست او یا
چنانکه در
نصریح فرموده
است
ظهور

نماز را بنحو تقارن بجای آورد و هرگاه آنوقت فرصت در آخر وقت است در احوال بطریقی
تکلیف اضطرار بجا آورد ظاهر بطلان است مسئلت دیگر آیا بجهت مسح بتری آب و
دست نایب باید مسح کند یا بتری دست خود که نایب او را بر مسح بکشد اگر ممکن است
باید بتری دست خود باشد والا تری دست نایب از آن شستن هم کفایت میکند در
فرصت بقدر طهارت و اقل نمازهای اضطراری در مثل اقل نمازهای اضطراری
حال طارده و نماز غریق که اکفام میشود در آن بایم و گاهی بوضو هر گاه بترس
چنانکه در باب صلوات اضطراریه بیان خواهد شد ان شاء الله تعالی پس در اینجا میگویم
انتظار و لازم است که طهارت را بعمل بیاورد با آن نماز اضطراری لکن احوط بعد از آن نماز
دیگر است بنحویکه بیان خواهد شد میگویم آنکه فرصت بقدر طهارت و قدری از نماز
باشد و بطریقی بنیاید که باز هم بقدر فرصت قدری دیگر نماز بدهد در اینجا انتظار از وقت
لازم و بعد از طهارت و قدری از نماز همینکه حدیث آمد بنشینند در همان اثناء نماز وضو بگیرد
و نماز را تمام کند خصوصاً در ناخوشی سه حال که بپایان این طریقه متعین است چهارم
آنکه حدیث متوالی بنیاید و این فراتر انداید در اینجا اگر چه بعضی گفته اند که این بولی که بنا خوشی
سلس بنیاید مثلاً داخل حدیث نیست و مثل صحیح وضو نماز بجای آورد لکن اقوی این است
که باید برای هر یک نماز یک وضو بگیرد پس بجهت نافله ظهر نماز ظهر پنج وضو و بجهت نافله
عصر نماز عصر پنج وضو و همچنین هر نمازی از واجبات مستحب و اما اجزای فراموش
نماز که بعد بجای آورد و سجود سهو و ایضا وضوی مستقل نمیخواهند و اما مثل نماز احتیاط
کافی بجهت تابع است پس اقوی بدان هم کفایت وضو نماز اصلی است برای او اگر چه احوط
وضو جدید است و این فاصله مضرب نیست و بدانکه از جمله اقسام دائم الحدیث مستحاضه
قلیله است و حکم آن بلا شبهه همین است که برای هر نمازی وضوئی بگیرد فرقی که مابین
آن و باقی اقسام است اینست که در مستحاضه عقب هر نمازی تغییر پنبه و نظایر ضربه است
لکن در مثل سلس البول لازم است گذاشتن حفیظه یعنی چیزی که منع تعدی کند مثل کبر
که در آن پنبه بگذارد و دیگر تغییر یا تطهیر آن برای هر نمازی لازم نیست اگر چه احوط است
فصل هفتم در وضو منعذ الموالاة است یعنی هرگاه بسبب شدت حرارت هوا یا

این مسئله
متعلق بصل
سابق است
علم

اقوی عدم
لزوم است
علم

واحوط در
صلوات
بیک نماز دیگر
است بیک
وضو
علم

تکلیف
در نماز
در وضو
علم

بدن موالاة بمعنی سوزن حاصل نشد اگر باستیفاف میتوان تحصیل کرد احوط استیفاف
است والا ساقط است و خشک شدن همه اعضا در حین شروع بعضو در این صورت
عیب ندارد و اما بجهت مسح نایب وضو هرگاه تری ابتدا نمیداند نه در دست و نه در اعضا
وضو که از آنها بردارد احوط مسح است بدست خشک بعد مسح نایب تازه بعد از آن تیمم است
و اما هرگاه از بابت این که آب کم بدست میاید و جمع نمیشود موالاة بمعنی اول حاصل
نمیشود مثل اینکه در عرض دو ساعت مثلاً آب بدست میاید هر نیم ساعت بجهت عضو
یا از بابت دیگر ممکن نمیشود مگر اینکه هر نیم ساعت عضوی بشوید در اینجا احوط بعد
از این وضو تیمم است خاتم کلام در بیان مشترکات وضوءات اضطراریه است
و آنها چند امر اند اول هرگاه عذری که باعث این وضوها بوده رفع شد یا حکم وضو
است و حدیث مرتفع است یا لازم است وضوء اصلی بجهت اعمال مشروطه بوضو
کلام اینست که رفع عذر باید در اثناء وضو است یا بعد از فراغ آن قبل از اقل که وضو برای او بود
یا در اثناء آن عمل است یا بعد از عمل بجهت اعمال دیگر پس در اینجا چند مسئله است
اول آنکه در اثناء وضو که قدری از آن بوجبه یا تقیة عمل آمده رفع عذر شد آیا اتمام وضو
بموافق اصلی کفایت میکند یا اینکه باید از سر گرفت وضوء اصلی را اگر چه اول خالی از قوت
نیست لکن اقوی احوط ثانیا است مسئله دوم بجهت رفع عذر بعد از فراغ آن وضو رفع عذر بشود
هنوز مشغول نماز شده در اینجا صحت وضو خالی از قوت نیست لکن اقوی احوط اعاده
مسئله سوم آنکه در اثناء نماز رفع عذر شد یا اینکه بعد از نماز شد یا برای نمازهای
دیگر کفایت میکند یا نه اقوی کفایت و حد لزوم اعاده است در بعض اقسام وضو که
وضوء تقیة وضوء جبره و وضوء اقتضار و وضوء ناقص العضو است و اما وضوء دائم
الحدیث هرگاه رفع عذر شد کفایان نمیشود حق اینست که اگر در اثناء عمل هم بدانکه رفع عذر
شد باید از سر بگیرد و وضو تولید تا ممل هست احتیاط شکی در اعاده است امر دوم
در این وضوءات اضطراریه فرقی مابین واجب مستحب نیست پس همه وضوءات مستحبه
همه اقسام اضطرار میتوان جا آورد حق اینست که وضوء تجدید بنحو تقیة هم خوب است
امر سوم هرگاه بدانند که قدری که از وقت گذشت عذری حاصل می شود که باید

لکن واجب نیست
چونکه با موالاة
در خشک شدن اعضا
ضرر ندارد
علم

در نماز
در وضو
علم

اقوی عدم
وجوب اعاده
است
علم

بلکه در صورت عدم اقامت چنانچه در وقت احوال و در صورت غفلت و احتیاط

وضوء اضطراری بکبر یا واجبست تعجیل در وقت در وضوء اختیاری بانه قول بلزوم تعجیل خالی از قوه نیست امر چهارم ایضا واجبست تاخیر هرگاه بدانند که در آخر وقت رفع عذر میشود یا مظنه داشته باشد حکم بوجوب خالی از وجه نیست لکن اقوی عدم انش و احوط تاخیر است امر پنجم هرگاه احتمال فوالت عذر باشد یا واجبست انتظار یا جایز است تعجیل و بدر اقوی ثانی است و احوط انتظار است در بیان اشکیات سهوی یا بابت وضوء است بدانکه سهو از وضوء مبطل غل مشروط با وسعت و دناصال وضوء مبطل و میباشند مطلقا مگر آنکه بخاطرش بیاید در خالق که مؤالات برقرار باشد مبطل دیگر بعل نیامده باشد که انوقت بر میگرد آنچه راه سو کرده یا تمام اعدان بجای آورد و اما شک در وضوء یا شک در خود انست یا در اثناء ان یا بعد از فراغ از ان پس اینها سه وضع است که باید بیان بشوند موضع اول در شک در وضوء داشتن است پس هرگاه این شک در حاکم است که یقین داشته است بوضوء سابق و الا ان شک کرده که ان وضوء باقی مانده یا نه اینجا این شک اعتبار ندارد و حکم ببقاء طهارت می شود و هرگاه در حالتی است که یقین داشته است بحدث و شک دارد که وضوء گرفته یا نه در اینجا حکم ببقاء حدث میشود و لازم است وضوء بکبر و هرگاه یقین برود و دارد و نمیداند کدام مقدم بوده و کدام مؤخر باز هم حکم بحدث میشود مگر شکی در دقیقه هرگاه با این خالت شک در دو صورت اخیر بی وضوء نماز کرد عذر نماز باطل است و اگر غفلت کرد از اینکه این شک را کرده و نماز کرد باز هم باطل است و اگر نماز کرد بعد از نماز یقین کرد که قبل از نماز محدث بوده و لکن شک دارد که طهارت بجهت این نماز عمل آورد که یا نه نماز او محکوم بصحته است لکن نمیکویم وضوء دارد بلکه باید برای نمازهای بعد وضوء بکبر در موضع در تمام در شک در افعال وضوء است در خال وضوء ساختن حکم کلی ان نیست مادامیکه فاوغ از وضوء نشده و هر چه شک بکند واجبست که برگردد و از اینجا بیاورد حتی اینکه در وقت مسح پای چپ اگر شک کرد که نیت کرد یا نه یا جزء مخصوصی از روی اشسته یا نه لازم است برگشتن هم چنین اگر در اثناء شک بکند در شرطی از شرایط وضوء لازم است ملاحظه و تحصیل علم بنبوت ان شرط موضع سهوی در شک در افعال شرایط وضوء است بعد از فراغ از وضوء و معنی فراغ از وضوء این است که

خود را مشغول بکار دیگر یا در جاد بیکر بدین یا فاصله زیاد بشود پس در این مقام هرگاه شک کند که آیا فلان جزء را بجا آورده ام یا نه اعتنائی باین شک نیست و وضوء او تمام است لکن اگر این شک در مسح پای چپ باشد و هنوز در جای خود ننشسته است طویله یاد نکشیده احوط اعاده است و اما هرگاه شک کند بعد از فراغ در شرطی از شروط حکم بصحته وضوء بشود لکن حکم نمیشود که ان شرط بعل آمده و منفع است بر این مسکن عجیبه و ان این است که هرگاه ظرف اب یا دست یا عضو دیگر نجس بود و بعد از فراغ از وضوء غفلت شد که آیا در وقت وضوء تطهیر نموده بودم یا نه میگویم وضوء صحیح است لکن ان ظرف دست اعضا وضوء که اب بانها رسیده همه نجس اند باید بجهت نماز تطهیر بشوند مقصد دوم در غسل است بدانکه اصل غسل شستن تمام ظاهر بدن است بملاحظه امر خداوند عالم که معنی نیت قربت است و امر خداوند باین بردن نوع است واجب است استنجاء و امر بوجوب بان پنج سبب دارد که باعث امر اند و هر یک از ان اسباب که موجود شد غسل ان سبب از برای کارهای چند مطلوب شود هر یک بامر خاص مثلا هرگاه جنب شد امر بغسل جنبا میشود از برای نماز علیحد و از برای طواف علیحد و هکذا و استحبابی نیز در مقام خاتمه لهذا لازم است اول معرفت اسباب خاصه که موجب غسل اند و غایاتی که غسل را بجهت آنها میگویند تا آنکه در وقت غسل ملاحظه بشود که فرمان برداری کدام امر میشود که عبادت بعل باید کرد و اینجا چند فصل فصل اول در بیان اسباب خالاتی است که باعث وجوب غسل میشوند و انها پنج سبب اند سبب اول جنابت است و ان جالب است که عاقل شخص میشود و شارع انرا مانع قرار داده از عبادات و اعمال خاصه و ان خالت بیک از ان چیز حاصل میشود اول بازاله منی ان چیز بینه معنی و اگر محل اشتباه شد بعلامات چند شناخته میشود از چند که خروج بشهوه و حصول ایست و انکساست و بعد از ان گاهی بگو شناخته میشود که بوی مثل بوی شکونه خرما یا خمر یا بوی باشد بعد از منک و خروج ان باعث جنابت است در هر حالی خواب بیداری اختیار و اضطرار چه مرد باشد و چه زن چون از منی خارج میشود لکن هر علامت سابقه را ندارد و بیرون آمدن منی مرد از فرج زن باعث جنابت نمیشود دوم دخول مقدار حشفه در قبل از ان بامطلقا

در بیان اشکیات در وضوء و غسل و در بیان اشکیات در وضوء و غسل

و تفاوتی نیست در خصوص جنابت مابین آنکه انزال بشود یا نشود فاعل یا مفعول یا معنوی
و بدون آن لذت حاصل بشود یا نشود بل اختیار بابی اختیار یا بشعور یا با غفلت و تفاوتی
مابین کبیر و صغیر نیست حتی اینکه اگر مقدار حشفه طفل صغیر را داخل نمود هر چه
میشوند بلکه بعضی نسبت به فرج حیوان میت هم گفته اند که علاوه بر مقصد و حرمت
و حد و تعزیر جنابت حاصل میشود بخسار دخول حشفه هر چند انزال نشود بلی اگر انزال
ادخال نمود در زن مطلقا یا پس یا مرد یا خنثی جنابت حاصل نمیشود برای هیچ کدام
همچنین اگر مرد داخل نمود در قبل خنثی سبب حرمت میت است بغير سبب
عضوی از اعضا چه دست و چه پا و چه صورت بر عضو از اعضا میت انسانی
که روح از او مفارقت نموده و بدن او تمام سرد شده باشد و هنوز او را غسل شرعی
نداده باشند پیش بر سیدن عضوی از اعضا شخص با و در حال مذکور غسل بر آن
شخص واجب میشود و فرقی نیست در مس عضو مابین اینکه آن دو عضو که هم رسیده
اند هر دو از اعضا ظاهر باشند یا باطنه یا مختلف و مابین اینکه روح دار باشند یا
بی روح حتی ناخن یا خن بلی مس موی میت یا مس کردن او بموی باعث غسل نمی
شود و اگر عضوی از زن بریده شده و مشتمل بر استخوان باشد مس او مثل مس میت
است هر چند سرد نشده باشد مسکلتا اگر خود شخص انقضو بریده شده خود را
نمود نیز غسل بر او واجبست مسکلتا فقط اگر چهار ماه بر او گذشته مس او غسل
داد و اگر از چهار ماه کمتر است مس او باعث غسل نیست هر چند نجس است
مسکلتا اگر طفل مرده متولد شد یا یا بر مادر او غسل مس لازم میشود یا نه اقوی این است
که لازم نیست هر چند انحوط غسل است مسکلتا و صله کوشش خالی که از آدم زنده
بریده میشود نجس است لکن مس او غسل لازم نمیشود و اما استخوان خالی احتیاط
شدید در غسل است و هم چنین اگر از میت باشد پس استخوانها که در مقابر بیرون
می آیند اگر معلوم باشد که از میت غسل داده اند غسل بر آنها لازم است و بعید
نیست که در مقابر مسلمین حمل بر غسل داده شود مسکلتا اگر گفته استخوان خالی
غسل دارد دندان افتاده این حکم را ندارد و مس آن غسلی نمینخواهد مسکلتا بدانکه

مس
مراعات حیثیات
ترتیب شود
ظلم

در بیان جنابت

مس میت گاهی غسل در شستن هر دو میخواهد گاهی نه غسل نه شستن و گاهی غسل
نه شستن و گاهی شستن نه غسل بر هر گاه میت سرد شده و بار طوبس مس کرد جای
هر دو است و هر گاه قبل از سرد شدن بخشکی مس کرد هیچ کدام نمینخواهد و هر گاه بعد از
سرد شدن بخشکی مس کرد غسل نمینخواهد نه شستن و هر گاه قبل از سرد شدن بر طوبس
مس کرد شستن نمینخواهد نه غسل و بعضی از علماء حکم فرموده اند باینکه در مس میت با وجود
خشک بودن هم باعث وجوب شستن میشود و اقوی خلاف این است مسکلتا هر چه
غسل نمینخواهد و خود شهید هم غسل نمینخواهد همچنان که کسی که حکم حق باید بکشد و
بعد از کشته شدن غسل میت نمیخواهد و مس کردن عضو او هم غسل ندارد لکن باید قبل از کشته
شدن غسل میت بکند تکفین بشود سبب سوگمهر حیض است در حالت انقطاع او
ان خونی است که بحسب طبیعت خلط در عالم درزنها خلق نموده از جهت حکمهای دنیا
که یکی حفظ ولد در رحم و یکی غذا او شد و یکی تبدیل شیر بعد از تولد او و اوقات مقرر از
برای خروج آن قرار داده و شارع برای آن تشخیصات خاصه معین فرموده که در باب غسل
بیان میشود انشاء الله تعالی سبب چهارم نفاس است در حالت انقطاع آن و آن
خونی است که در جبین تولید یا بعد از آن بیرون میآید و شارع هم بجهت تشخیص آن حدود
قرار داده است سبب پنجم استحاضه متوسطه و کبیره در حالت باقی بودن آن خون
استمرار آن بقینا و برای انقطاع آن بنا بر بعض اقوال و تفصیل آنها بیان خواهد شد انشاء
الله تعالی فصل ششم و نهم مذکور شد که این پنج سبب که باعث غسل میشوند از چندین
امر بغسل از برای هر یک است بعضی واجب بعضی مستحب پس باید تشخیص آنها بشود
که مکلف در وقت غسل بداند که کدام امر را فرمان میدهد تا طاعت حاصل شود و
توضیح اقسام اینها در چند مطلب بیان میشود انشاء الله تعالی مطلب اول در
غسل جنابت و بیان اقسام و انواع امرهایی که از شارع بان شده و کیفیت نیت هر یک و
هر یک و آنها چندتا میزند اول امر بغسل جنابت بجهت خود دفع آن حالت با قطع نظر از
چیزی که بعد از آن بعمل بیآورد و این امر موافق مشهور بنحو استحباب است پس غسل جنابت
مستحب نفسی است و بعضی گفته اند که بنحو وجوبست و کیفیت نیت آن اینست که غسل

مساجد گذاشتن چیزی در آنها و قراة سور هانی که سجده واجب در آنها هست پس اگر یکی از آنها واجب شد غسل واجب با حقه آن بقصد وجوب میکند و اگر واجب نشد پس قصد استحباب در بعضی آنها که یقیناً مستحب اند میکند و اما بعضی آنها مثل گذاشتن چیزی در مسجد یا مسکنات قرآن پس چون در اصل استحباب آنها نامثل هست قصد استحباب در غسل بجهت آنها مشکوکست هفتم امر بغسل جنابت بجهت رفع کراهت چیزهایی که در محال جنابت مکره هندی مثل چیز خوردن و خوابیدن و نحو آنها و این غسل مستحب است قصد استحباب در آن باید نمود هشتم امر بغسل جنابت بجهت هر امری که مشروط باشد محض آن بطهارت مثل نماز سنن و طواف مستحب یا کمال آن مشروط باشد مثل تلاوت قرآن و دخول مساجد و غیر اینها از آنچه در وضو گذشت مطلب دوم میسر در غسل حیض نفاس است و بیان آنکه از چند باب بان امر شده که لازم است در وقت نیت ملاحظه یکی از آنها نماید اول امر بان بجهت محض رفع ایفالت بی اینکه منظور بجا آوردن نماز یا غیر آن باشد امر بان طریق استحباب است پس هرگاه وقت نماز یا روزه نباشد زن بخواند غسل حیض کند و نماز قضا بر او نباشد یا نخواهد بکند در غسل حیض قصد استحباباً نماید بجهت رفع ایفالت قرینه الی الله بل کلامیکه هست در اینست که آیا این قسم غسل احتیاج بوضو دارد یا اینکه وضو بجهت نماز است در وقت نماز پس غسل احال بجا میآورد و در وقت نماز وضوئی بجهت آن بعمل میآورد و بنا بر اینکه وضو بخواند کیفیت نیت آن بجهت نحو است لکون این است که وضو قبل از آن بکند بقصد قریب از این بابت که قبل از هر غسل وضو مطلوب است در هر بجهت نماز واجب سویم بجهت طواف واجب چهارم بجهت صوم واجب پنجم بجهت مسکنات قرآن ششم بجهت دخول مسجد هفتم بجهت خواندن سور عزائم یعنی این سه که واجب شدند غسل حیض نفاس بجهت اینها واجب میشود مطلب سوم در غسل استقاضه است و امر بان از یک باب شده که همان بجهت نماز است بنفصیل که بیان خواهد شد دیگر هر چه موقوف علیکه است موقوف است بر غسل نمازی آنچه مباح می شود بغسل نمازی مباح میشود مطلب چهارم در غسل مسکنات است امر وجوبی بان بجهت نماز واجب

بغنی در استحباب اصل آنها بلی اگر بالفرض مستحب میشود غسل بجهت آنها

بشرط آنکه آن چیز خوردن یا خوابیدن مستحب باشد

عمل نامثل

و طواف واجب معلوم است لکن بجهت مسکنات قرآن نامثل هست و بجهت دخول مسجد و قراة عزائم ظاهر این است که واجب نمیشود و بجهت روزه هم واجب نمیشود قطعاً مطلب پنجم در غسلهایی است که مستحب اند و آنها چهار نوع اند زمانیه و مکانیه و فعلیه قبل فعلیه بعد یعنی بعضی بجهت زمان مخصوص اند بعضی بجهت مکان مخصوص اند بعضی بجهت کار است که بعد از آن بکند بعضی بجهت کار است که قبل از آن شده است و مجموع اقسام این چهار نوع چهل و هفت غسل اند اما زمانیه غسل جمعه است و بسیار تاکید دارد وقت آن از طلوع صبح است تا ظهر و غسل عیدین و قبل آن از طلوع صبح است تا وقتیکه مشغول نماز عید بشود ظاهر تا آخر روز هم میتوان کرد و شب عید فطر و غسل عرفه و غسل ترویبه که هشتم ذی الحجه است و غسل عید غدیر و روز مباهله که بیست و چهارم است و غسل عید مولود و دحوالارض که بیست و پنجم ذیقعد است و روز مبعث که روز بیست و هفتم رجب است و شب نیمه آن روز نوروز و شب نیمه شعبان و شبهای طاق ماه رمضان و همه شبهای دهه آخران و زمانیه چند حکم مشترک دارند یکی اینکه همین که جا آمد حدث رافع حکم آن نیست و یکی آنکه در مطلق آن زمان خوب است لکن اول آن بهتر است و همچنین تاجر و آخر آن هم مستحب است لکن شب بیست و سیم ماه رمضان بخصوص دو غسل دارد یکی اول شب و یکی آخر شب بجهت غسل جمعه چند خصوصیت هست اول آنکه تقدیم آن بر وقتش مشروع است پس هرگاه برسد که در روز جمعه از او فوت شود پنج شنبه میتواند غسل جمعه بکند بنیت تقدیم و بعضی شب جمعه را هم ملحق کرده اند و اگر بعد از این تقدیم اقل شد که روز جمعه پیشتر شده باشد مستحب است و اگر بعد از پیشتر شدن قضا هم مستحب میشود و لکن با عدم تیکر از قضا ندارد و میسر آنکه قضا آن مستحب است از بعد از ظهر جمعه تا مغرب روز شنبه و روز شنبه بهتر از شب آن است بلکه در مشروعیت قضا در شب شنبه تا قبل از طلوع نیست سویم آنکه هر چه در وقت اداء آن بظهر نزدیک تر است افضل است و بید نیست که در وقت قضا نیز چنین باشد اما مکانیه غسل دخول حرم مکه دخول مسجد الحرام دخول کعبه دخول حرم مدینه دخول

عجل
وجوب آن در هر مس و بجهت آن از قوه نیست

عجل
بلکه بیشترند

در ماه رمضان تا شب هفتم آن که قضا داده و قضا نکند بلکه بقصد قرینه میآورد

مدینه دخول مسجد پیغمبر صلی الله علیه و آله دخول شاهد شریفه و بعضی گفته اند
دخول هر مکان شریفی این غسلها بایک قبل از دخول باشند و اما فعلینه که غسل پیش
از فعل باید جایاید غسل احرام است غسل طواف است غسل تقوف بمنزلت غسل و قوف
مشعر غاصدی در معنی غسل حلق در معنی غسل زیارت پیغمبر ائمه صلوات الله علیهم
غسل برداشتن حریت سیدالشهداء علیه السلام از محل خود غسل میانه ماه با کسیکه
از عا باطل میکند نتیجه آن کیفیت مخصوصه هست غسل است دعا انتقام از ظلم و کفایت
آن این است که بعد از غسل در زیر آسمان دور رکعت نماز میکند بعد از نماز دست بدعا
بر می دارد و عرض میکند اللهم ان فلان بن فلان قد ظلمنی و لیس فی احد اصولیه علیه
عمرته فاستوفی ظلمتی الساعة الساعة یا الایم الذی اذا سئلت به المستطر
جبتة مکنت ما به من خیر و مکنت له فی الاخر جعلت له خلیفک علی خلقک فانما انک
ان صلی علی محمد و آل محمد و ان استوفی ظلمتی الساعة الساعة غسل عمل استغفار که
است بعمل داود بجهت کشایش کارهای مشکله و کیفیت آن در زاد المعاد دعا اعمال و ماه
رجب مسطور است غسل توجه بسفر غسل توجه بسفر زیارت سیدالشهداء علیه السلام
غسل زیارت انحضرت از دور غسل استقاء بکیفیت خاصه غسل استجاره بنحو خاص
در محل خود مسطور است و این اغسال را سه ائله چند هست مسکله اول وقت جای
آوردن اغسال مکانیه و اغسال فعلینه که اول غسل باید نمود قبل از آن فعل است بقدر
که صدق بکند بجهت آن غسل نموده و ظاهر این است که هرگاه غسل اول روز بشود و آن عمل
آخر روز کافی باشد و همچنین در شب غسل اول شب و عمل آخر آن بلکه غسل شب
برای روزان یا بعکس هم خوب است مسکله دوم هرگاه مابین غسل و عملی که
غسل برای آنست خواب برود عیب ندارد و غسل منتقض نمیشود سویم هرگاه بیدار
انها حدیث اصمد یکر حاصل شد عدم نقص بان خالی از وجه نیست لکن اعاده غسل
است چهارم اغسالی که بعد از بعضی افعال مستحب اند و آنها چهار غسل اند بعد از
سبب هر وقت بکند خوب است غسل توبه که بعد از توبه یا از اصاله غسل کند غسل کشتن
وزغ که چلیپا سر باشد غسل مس میت غسل داده غسل نگاه کردن بدار کشید بعد از

المقاصد
مثل سایر احادیث
خالی از قوه
علم

سه روز فصل سویم در کیفیت غسل است بدانکه غسل شستن کل اشره و ظاهر این است
که باید آب جمیع بدن برسد حتی پنج موهای سر و ابرو و هر جا که موی دارد و هیچ گوش و ناف
و زیر پستان نان و زیر بغلها و چین ها که در بدن اندامهای چاغ میباشند را نخوردید
می شود از گوش و پچیدگی آن و زیر ناخن و لکن بواطن با مثل میان بینی و دهان چشم که
نیست شستن و هم چنین سوراخ اصل گوش و بینی که بجهت حلقه و گوشواره می کنند اگر
چیزی در آنها هست باید حرکت بدیگفتاب بسوراخ برسد و اگر در آنها چیزی نیست
پس اگر سوراخ هم آمده است که اندرون آن پیدا نیست شستن اندرون آن واجب نیست
و اگر نمایان است باید بشوید و باید دانست که شستن زیر مویها باید بانی باشد که بعد از
بان برسد چون بعضی نتایج می کنند از این بابت که قبل از غسل که در وضو اند زیر مویها
تر شده است خیال میکنند که این کفایت می کند حال آنکه باید علم برساند که بعد از شستن
اب تازه بر عضو اول بعد از عضو اول آب تازه بر دوم و بعد از عضو دوم آب بر سوم جای
شده و بر مویها هر یک باید در محل خود بقیه آب برسد بدانکه غسل را دو کیفیت
هست و هر یک از این دو کیفیت را حقیقتی هست و چند طریق دیگر در اینجا چند مقصد
هست مقصد اول بدانکه حقیقت غسل ترتیبی شستن شدن مجموع بدن است بنحو
ترتیب که ابتدا سر و گردن شود بعد از آن بجانب راست و بعد از آن بجانب چپ پس اول
آن اول شروع است شستن از سر و گردن هر جز که ابتدا بان نمود اگر چه پایین آن باشد
و آخر آن شستن چیز است که شستن آن جانب چپ تمام میشود اگر چه بالا ای آن
باشد مقصد دوم در طریقه های غسل ترتیبی است آنها بسیارند و طریقه اول
آنکه با ظرافت بریزد بنحو که بناری بر عضو شود بی دست مالید و بر مویها که بریزد
و دست بمالد سویم آنکه با دست خود ابرو بریدن بمالد مثل روغن مالیدن لکن
بطریقی که اقل شستن حاصل بشود چنانکه مویها را که فرو برد در آب لا سر کردن ناوانیا
جانب راست ناوانیا بجانب چپ است چنانکه سر مرتبه همه بدن را در آب فرو برد
هر مرتبه بقصد شستن عضوی ششم آنکه بعضی از اعضا را تماما بیرون بشوید
و بعضی را در آب فرو برد هفتم آنکه بعضی را بعضی از بیرون بشوید و بعضی را

کافی باشد و عین آن زایل شده باشد و هم چنین هرگاه دو مرتبه بخواند از آن حرکت دهد در آب کوبد یا در جاری بقیه یک دو سطح از آب بر او بگذرد **مسئله چهارم** هرگاه بدن نجس باشد نجاستی که عین آن زایل شده و یک مرتبه شستن در تطهیر آن کافی باشد و غسل کند در آب کثیر یا جاری که قصد غسل در اول فرو رفتن باشد مثلاً و بهمان یک شسته شدن که مطهر است قصد شستن غسل نیز نماید اقوی کفایت آن است **مسئله پنجم** هرگاه تطهیر محل نجاستی که عین آن رفته باشد بدو مرتبه شستن باشد و در آب کثیر یا جاری غسل کند و در شسته شدن اولی قصد غسل نماید صحت غسل خالی از قوه نیست پس غسل او صحیح و بدن هنوز نجس است بمرتبه دیگر تطهیر احتیاج دارد و احتیاط سبیل نجاست است **مطلب چهارم** در مسائل وقت نیت و کیفیت آن احکام نیت در غسل ترتیب و اتمامی است و در آن چند **مسئله است** **مسئله اولی** بدانکه وقت نیت غسل وقت شروع در شستن جزء اول است و جزء اول در غسل ترتیبی و اتمامی مختلف است جزء اول ترتیبی اول چیزی است که از سر کردن شروع بان میکند و جزء اول اتمامی اول چیزی است که با نیت در آب فرو میبرد یا اول چیزی که در آب فرو میرود در وقت انداختن خود در آب اول پنهان شدن است بنا بر قول دیگر که نیت باید قریب بان باشد قبل از آن اول سید است همه اعضا بعد از پنهان شدن که بعد از آن قریب بر رسیدن همه اعضا باید نیت کند **مسئله دوم** بدانکه اگر نیت قدری پیشتر باشد تا اول عمل عینی بخورد معنی که بعد از تشخیص اول عمل هرگاه بزمان طولی قبل از آن عزم نموده که آنرا امتثالاً بجا بیاورد و مشغول بمقتضات آن شد و در حین بجا آوردن بطریق غافل نشده باشد که اگر پرسند چه میکند محتاج بیاد آمدن باشد بلکه بدانند که چه می خواهد بکند و در نظر او باشد همین کفایت میکند پس در اول شروع در فرو رفتن که نیت کند و برقرار باشد تا آخر تحلیل در زیر آب کفایت میکند اگر چه غسل در تحلیل آخر بعمل نیاید لکن از اصل تشخیص اول را باید نموده باشد **مسئله سوم** هرگاه از خانه بقصد غسل بیرون آمد که تمام بیرون و همان قصد در نظر او مانده که در حین شروع در غسل برقرار

حصول تعدد بنا بر اعتبار آن باین مشک است

احوط عدم کفایت است و هم چنین مسئله پنجم ظم طبا

بنا بر این قول چونکه دفعی است اول آخر ندارد ظم

و چون تشخیص اول معلوم نیست و اگر مراد تعیین تند بحد دفعی بودن

در بیان

باشد بطریق گفته شده غسل او صحیح است اگر چه التفات تفصیلی نداشته باشد و اما اگر در حتام غفلتی از برای او حاصل شد که در وقت شروع بطریق باشد که از خواطر او رفته و با این غفلت غسل حاصل شد باطل است **مسئله چهارم** بدانکه تعیین نیت ترتیب یا اتمامی از زمان نیت پس هرگاه نیت غسل جنابت مثلاً نموده با غفلت از ترتیب یا اتمامی یکی از آنها را بجا آورد کافی است بلکه میگوئیم هرگاه نیت و اتمامی در مرتبه ترتیب و اتمامی هم عیب ندارد بلکه میگوئیم هرگاه نیت ترتیب نمود و قصد اتمام داشت بعد اتمامی نمویا بعکس هم عیب ندارد هرگاه از نیت اصل غسل غافل نشده باشد لکن در اینجا دیگر هست که هرگاه نیت یکی کرد و قدری از بدن هم شسته شد یا می تواند باقی را بقصد یکی دیگر تمام کند یا نه مثلاً هرگاه بنیت ترتیب سر کردن را فرو برده بعد از غسل اتمامی بر اتمامی داده بطریق اتمامی یا اینکه بنیت اتمامی در آب فرو رفت هنوز تمام نشده قرار داد که سر که شسته شده از باب ترتیب باشد و بعد جانب راست را بشوید و بعد جانب چپ را و تحقیق کلام اینست که اگر بقصد اتمامی فرو رفته و هنوز تمام بدن او پوشیده نشده یا اینکه تحلیل تمام نموده عدول بر ترتیب ثمر ندارد و از شسته شدن داخل غسل نبوده و مثل این است که بدن قبل از نیت شسته شود پس بنای ترتیب را که گذاشت باید از بکشد و اما اگر بقصد ترتیب فرو رفته عدول با اتمام نمودن صحیح است انقدر که شسته شده مجزی خواهد بود **مسئله پنجم** هرگاه بعد از فارغ شدن از غسل معلوم شد که جزء مانده که آب بان نرسیده از باب حایل با غفلت و نحو آن حکم آن در ترتیب اینست که اگر در جانب چپ است همان را می شوید هر چند مدتی طول کشیده باشد و اگر در جانب راست یا سر بوده آنرا می شوید آنچه بعد از او بوده باید اعاده کند که ترتیب بعمل باید کرد و اینست که تحلیل حدی در این بین نشده باشد و اما اتمامی پس اگر بعد از بیرون آمدن از آب طول کشیدن است غسل باطل است و اگر طول نکشیده باشد لکن از آب بیرون آمده نیز اقوی بطلان است و اگر هنوز از آب تمام بیرون نیامده باشد بلکه بخش آنکه قدری از بدن را بیرون آورد معلوم شد که جزء مانده پس شستن آن فوراً بیرون آب ظاهر این است که کفایت نکند و اما هرگاه فوراً در آب رفته و همانرا شست یا کفایت میکند یا اینکه با

در بیان

در بیان

چون این داخل در تحت جنابت است لکن در اصل جنابت بمحض خروج بول تا قبل هکست این غیر از
 آب مشتبیه است که سابقا حکم شد که خروج آن حکم جنابت دارد مسئل ششم هرگاه
 بعد از آنکه بول کرد و بعد از آن آب مشتبیه بیرون آمد باعث غسل نیست و اما هرگاه بول
 نمی آید یا استبراء از بول ثمره بول کردن را دارد یا اینکه حکم بول نکردن باقی است تا خود
 بول بیاید اگر چه اول خالی از قوه نیست لکن انحوط ثانی است و حاصل اینست که بعد
 از آنکه بول کرد هم استبراء بول کرد و غسل کرد آب مشتبیه که بعد از غسل باید که غسل
 میخورد و وضو و وضو نشستن و اگر بول کرد و استبراء بول نکرد و غسل کرد و آب مشتبیه
 آمد وضو میخورد و نشستن و اگر بول کرد و استبراء کرد و غسل کرد تا چیزی بیرون نیامد غسل
 صحیح نماز بان صحیح اگر بیرون آمد حکم جنابت ثانی میشود و نشستن هم میخورد اگر بیرون نیامد
 استبراء کرد و آب مشتبیه آمد اقوی آنست که مثل اول است مسئل هفتم هرگاه
 رطوبتی دید یا بندل مشتبیه مابین سر و چهره و بوی یکی از روی و معنی و ذی چیزی بر او گذر
 نیست و اگر مشتبیه مابین من و بول باشد واجب است بر او هم غسل هم وضو اگر چه کفها
 بوضو تنها خالی از وجه نیست مسئل هشتم هرگاه در اثناء غسلها واجب همان سبب که
 باعث غسل شده باز اتفاق افتاد بی شبهه آن غسل باطل است و اگر حدث دیگر اتفاق شد
 مثل اینکه در اثنای غسل حیض یا استحاضه متر میت اتفاق شد باطل نمیشود لکن اگر
 اثناء اینها جنابت اتفاق شد باطل میشوند اگر در اثناء غسل جنابت اینها واقع شدند
 از این بابت بطلان معلوم نیست و اما اگر در اثناء غسل جنابت حدث اصغر واقع
 شد اگر چه قول باینکه باطل نمیشود و اینکه بعد از اتمام لازم است که وضو بیکر بجهت آن
 چیزها نیست وضو میخورد خالی از قوه نیست لکن انحوط با حیاط شد اینست که اتمام کنند
 اغاد غسل کنند بعد از نقض آن بحدث اصغر وضو بیکر و بدون نقض اگر وضو بیکر احتیاط
 هم خوب است اگر در اثناء غسلها مستحبه حدث اکبر اصغر اتفاق شود دلیل بر بطلان آنست
 مسئل نهم هرگاه چند غسل واجب بزمانه او ثابت شده باشد مثل آنکه چند طریق
 میشود اول اینکه بنیت علیحده برای هر یک غسل علیحده بجای آورد و اگر در اینصورت باید غسل
 جنابت را آخری هر قرار بدهد وضو قبل از هر غسل از اغسال که مقدم اند بر آن بیکر

بلکه اقوی ظم

یعنی مشتبیه بول

با احتمال مذکور بود

بلکه مثل سیم چنانکه مذکور شد

معلوم نیست

در اغسال که بجهت افعال بعدی میفهمند

اقوی بطلان مثل حدث بعد از آنها

تا زمان وضو و غسل و استبراء و اگر بول کرد و استبراء کرد و غسل کرد و آب مشتبیه بیرون نیامد غسل صحیح نماز بان صحیح اگر بیرون آمد حکم جنابت ثانی میشود و نشستن هم میخورد اگر بیرون نیامد استبراء کرد و آب مشتبیه آمد اقوی آنست که مثل اول است

بقصد فحش بر ذاری امر بوضو قبل از غسل طریق دوم آنکه در وقت نیت هر یک از
 علیحده نیت نموده و بتفصیل ملاحظه نماید و لکن یک غسل بجهت همه بجای آورد این
 تداخل اغسال میگویند و اقوی تحت این است و اگر غسل جنابت با آنها باشد وضو نمی
 خواهد و اما اگر غسلهای دیگر باشند بی جنابت میخورد بی شبهه و آیا در صورت
 تداخل بوضو هم کافی است یا اینکه تداخل در همان غسل است و وضوها باید بعد
 غسلها باشند ظاهر اول است طریق سوم اینست که یک غسل کند بنیت رفع حدث چند
 بتفصیل ملاحظه نماید طریق چهارم اینست که یک غسل کند بنیت مباح بودن نماز و ظاهر
 این است که این دو طریق هم باعث سقوط همه میشوند و وضو هم ضروری نیست هرگاه جنابت
 با آنها باشد طریق پنجم اینست که نیت قریب کند تعین یکی بتفصیل بی ملاحظه رفع
 یا با حد در تحت این تا قبل هکست طریق ششم اینست که نیت جنابت کند نهما اقوی اینست که
 صحیح است و باعث سقوط باقی دیگر هم می شود طریق هفتم اینست که نیت یکی دیگر غیر از جنابت
 کند در این دو اشکال هکست یکی از بابت صحت خود این غسل که آیا تاثیر در رفع آن منوط
 میکند یا نه و یکی در اینکه باعث سقوط باقی میشود یا نه و چون در اول تا قبل هکست یکی
 دوم بطریق اولی محل اشکال تا قبل است طریق هشتم جمع میان جمع و متفرق بجای آوردن
 یعنی بعضی را با هم و بعضی را علیحده و حکم این از سابق معلوم میشود مسئل نهم هرگاه
 خطاب چند غسل مستحب با وضو باشد مثل آنکه بکروز روز جمعه و غیره و نوروز با
 و بنای زیارت و دخول مشهد شریف داشته باشد و توبه هم نموده و همچنین در اینجا هم
 چند طریق منصوص است اول بجای آوردن غسلی از برای هر یک علیحده و این اشکال است
 دوم یک غسل بنیت هر مفضل این هم خوب است و اگر نیت کند آنچه بر او مستحب است
 هر چند بتفصیل هم نداند کفایت آن بعید نیست سوم یک غسل بقصد قریب بتعین یکی
 از آنها و این ثمری ندارد چهارم قصد یکی غیر معین این هم بی ثمر است پنجم قصد یکی یا دو تا
 معین این برای هر چه تعیین کرده خوب است و برای باقی ثمر ندارد حتی اینکه اگر آن یکی غسل
 جمعه باشد مسئل دهم هرگاه چند غسل که بر او جمع شده بعضی واجب بعضی
 مستحب باشند در این هم چند قسم تصور میشود اول بجهت هر یک علیحده بجای آوردن که محل

صحت خالی از قوه نیست لکن احتیاطا ترك نشود ظم
 اقوی محتقان و اجزاء از بقیه است

بلکه اقوی ظم

اقوی کفایت
ظلم
بنابر احوط
ظلم

تا قبل نیست در تمیز یک غسل نیست همه مفضل و بسیار از علماء در این مقام تا قبل دارند
لکن اقوی این است که صحیح است و کافی از همه میشود سیم اینکه قصد جنابت تنها کند و در
صحت آن کلامی نیست لکن کفایت آن از غسل جمعه همچنانکه بعضی گفته اند مشکل است
چهارم آنکه قصد جمعه تنها کند ظاهر این است که خود غسل جمعه صحیح است هر چند جنابت
برقرار باشد و رفع آن بغسل جمعه نمیشود همچنانکه بعضی گفته اند متمم در بیان بفرقت
مخصوصه غسل است و در آن سه قسم از غسل بیان میشود اول قسم مخصوصی از غسل
واجب هست که محض صورت غسل است و صحت حقیقی ندارد و از غسل حیضی است که
زن یهودیه یا نصرانی یا خنثی بعد از حیض بالزام شوهرش که مسلم است میکند و خود زن
اعتقاد با و ندارد و مثل این است غسل حیض کردن زن که از مخالفان شیعه باشد هرگاه
قائل شویم که غسل ایشان باطل است و تفصیل و بیان این مطلب این است که ما بین علماء
خلاف است در اینکه تزویج زن یهودیه یا نصرانی یا خنثی جایز است یا نه و اقوی این است که بجز
انقطاع جایز است بلکه قول بجواز تزویج مطلقا خالی از قوه نیست پس هرگاه مسلم
زن یهودیه یا نصرانی گرفت یا کسی که یهودیه یا نصرانی است از چون از حیض پاک شد و خوش
قطع شد و قائل شدیم که تا غسل حیض نکند مقاربت حلال نمیشود کار مشکل میشود از این
باب است که غسل حیض از عبادات است پس از کافره صحیح نیست خصوصاً بعد از آنکه اعتقاد بان
نداشته باشد هم چنین زن مخالف شیعه بنا بر اینکه غسلش را باطل بدانیم پس بنا بر این
بغسل پاک نمیشود و با وجود این مقاربتش جایز نیست لکن در اینجا میگوئیم که این زن با کبیر
الزام میکنند بصورت غسل حیض بطریق زنهای مسلمة انوقت مقاربت او حلال
میشود هر چند غسلش صحیح نباشد و این غسل است صوری که حقیقی ندارد بلی اشکال
دیگر لازم می آید بنسبت زنهای مسلمان که غسل حیض را بطریق صحیح نمیدانند چه آنکه مثال
او را نمیدانند پس بان غسلی که میکنند پاک نمیشوند و غسل الزامی که در حق زنهای کافره
گفتم بخال ایشان نمی آید پس شوهر ایشان در مقاربت ایشان بعد از حیض بسیار متعجب
و مشکل است لکن چیزی که کار را آسان میکند حمل بجهت است هرگاه شك داشته
باشیم که میدانند یا نه بلی هرگاه یقین داشته باشیم که مسائل غسل را نمیدانند کار بسیار

مشکل میشود زیرا که دیگر حمل بجهت نمیشود که دیگر از جای دیگر کار آسان میشود که میگوئیم
که بعضی پاک شدن از حیض طی حلال میشود هر چند غسل نکند بنا بر این هر وقت شوهرش
دانست که از حیض پاک شده مقاربت از برایش جایز است و قول زن هم در این که از
حیض پاک شده ام مسنون است بلی اشکال در خصوص زنی است که مستمره الدم باشد و
تخصیص نمودن او خون حیض را از خون دیگر موقوف برداشتن مسائل و علامات بشر
باشد و هرگاه مسائل را نمیدانند اعتقادی بر قول و نیست پس جواز و طی در اوقات است
بسیار مشکل است هر چند حیض او در هر ماه یک مرتبه بیشتر نمیشود قسم دوم در غسل اموات
که باید بغیر خودش بدهد آن مرد و موضع است غسل تولد و غسل اموات اما اول پس
بدانکه مستحب است که بعد از تولد مولود او را بعد از شستن غسل بدهند که نیت کنند
میدهم این مولود را ند باقریه الی الله و چون بعضی از علماء قائل بوجوب شده اند قصد قربت
احوط است و بعد از نیت او را غسل تربیعی بدهند و کفایت او تمامی غالی از قوه نیست و آیا
حکم مختص همان زمان ولادت است یا در همه آن روز یا از شب خوب است یا تا دوسه روز
یا تا هفت روز این حکم باقی است اقوی احتمال دوم است و غسل مولود باولی است یا با
ولی و ظاهر باذن مادر هم اکتفای میشود در صورت نبودن پدر و اما غسل اموات بدانکه از
جمله واجبات غسل دادن میت است و کلام در این است که چه میقی را باید غسل داد
و کی باید غسل بدهد و چه طریق باید غسل بدهند و بیان این در ضمن چند امر میشود اول
بدانکه واجب است غسل دادن هر میتی که اظهار شهادتین نموده و علم نداشته باشد که او
خلاف آنها را اعتقاد دارد چه شیعه و چه سنی چه اثنا عشری از شیعه و چه غیر ایشان
عشر و هم چنین اطفال ایشان که تابع ایشانند هم چنین احکام سقط از ایشان اگر چه
ماهه باشد هم غسل میخواهند هم کفن بخوبی متعار لکن از چهار ماه که غسل ندارد و کفن
متعار میخواهد بلکه در بارچه پیچیده میشود و دفن میشود بدانکه چهار صفت از کسانی که شهادت
میگویند از این حکم و وجوب تفصیل خارجند و اصبه با اهل بیت طهارت دارند و از این خارج
ناست بجز امیر المؤمنین میگویند و علاوه که بخدا فی النحر قائلند و محبت میکنند خدا را چه
میدانند یا بنعمتی که اصل تدین اینها با این است نه کسانی که تابع دین حق اند از روی نادانی

چنین تخیل میکنند بلکه تغفیل اینها واجب است مسئلته چنانکه از میت جدا شده
قبل از غسل دادن از میت یا یک قطعه است یا چند قطعه پس اگر یک قطعه بیشتر
نیت یک اگر سینه در آنست یا خود سینه است یا بعض سینه است که دل در میان آنست
واجب است غسل دادن کفن کردن و بپیمان و وصله ناس و صکر و جنوط و نماز و دفن
کردن اگر آن قطعه بعض سینه است که دل در او نیست یا عضو دیگر است که دخل سینه ندارد
پس اگر استخوان دارد همان غسل دادن واجب است نه با پیمان در بار چرخه دفن کردن
و همچنین اگر استخوان خالی است اما غیر از دندان نماز برین در قسم و وفق احتیاط است
و اگر چند قطعه است از یک میت آنها را جمع نموده بترتیبی که در غسل میت مقرر است آنها
غسل دهند از چند میت هر یک حکم خود را دارد مسئلته قطعه استخوان در که از او
زنده جدا شود غسل دادن واجب است و پیمیدن در خرقة و دفن مطلقا و همچنین استخوان
خالی غیر از دندان اما قطعه گوش که از میت یا زنده جدا شود همین قدر در کفنه می
پیمید و دفن میکنند مرد و زن در میان تعیین غاسل بدانکه غسل دهند باید بالغ غافل
باشد و غار بمثال غسل باشد و مماثل میت باشد در ذکورت و انوثیت پس هرگاه
مردی در جانی میرد که غیر از زن اجنبیه نباشد یا زنی در جانی میرد که غیر از مرد اجنبیه
نباشد غسل او ساقط است و بی غسل او را کفن کرده و نماز گذارده دفن کنند و تفاوتی
در این حکم مابین بالغ و نابالغ نیست پس دختری که از سه سال بالا تراست مرد اجنبیه
غسل نمیتواند بدهد و پسر که از سه سال بالا تراست زن اجنبیه غسل نمیتواند بدهد و
تفاوتی در این نیست مابین اینکه بی نگاه و بی لمس غسل بدهد یا با آنها برهنه یا از روی
پیراهن لباس بدهد در سه ساله و کمتر این حکم لازم نیست پس از برای هر یک از مرد و زن
جایز است غسل دادن سه ساله و کمتر چه دختر چه پسر اگر چه مراعات مماثله در این
دو هم مادام الامکان احوط است و باید دانست که استثناء شده است از لزوم مماثله
و منع از مخالفت سه موضع اول ذوق شوهر که جایز است هر یک دیگری را غسل بدهد
در حالت اختیار و تفاوتی مابین عقد دائم و منقطع نیست بلکه مطلقه بطلاق
رجعی نیز چنانست لکن احوط اینست که همین در حال اضطرار در این موضع چنین کند

اگر آن قطعه
چیزی از موضع
لنت نباشد
در وصله و لا
سهم وصله
قطعه

دویم مالک میتواند کثیر خود را غسل بدهد و اما کثیر پس ظاهر اینست که جایز است
اتاقی خود را غسل بدهد اگر چه بجزء موت از ملکیت او بیرون میسرود سویم
محرم میتواند محرم خود را غسل دهد پس برادر خواهر و خواهر برادر خود را میتواند
غسل بدهد لکن از شرطی است کیفیتی شرطان این است که مماثل پیدا نشود و کیفیت
ان این است که نباید از روی پیراهن و لباس آب بریزد و بدن را برهنه نکند
بهمین طریق که آب ریخت و غسل داد هم بدن میت پاک میشود و هم آن لباس به نشاء
دادن هم پاک می شود و این حکم لنت و فوطه است که در وقت غسل باید بر عورت
میت باشد نسبت بر غسل دهند مسئلته مشکله درختی که مشکل است غسل
مشکل میشود چونکه مرد بودن و زن بودن او مشخص نیست قوی است که اگر کثیری
دارد کثیر او غسل بدهد و اگر ندارد یکی از محارم او را غسل بدهد و اگر ندارد بقرعه
تعیین شود که مرد است یا زن و احوط این است که یک غسل مرد باو بدهد و یک غسل
زن مسئلته هرگاه عضوی از میتی باشد که غسل دادن او واجبست و معلوم
نباشد زن است یا مرد یکی از ایشان غسل بدهد خوبست و احوط غسل از هر یک است
نیمه کلام در صورتیکه مماثل میت حاضر باشد لکن مخالف مذهب باشد مثل
اینکه زنی در جانی فوت شده که زن مسلمه نیست لکن نصرانیه هست صورت
غسل باید عمل بیاید باین نحو که آن زن نصرانیه را میگویند که غسل بکند بعد از آن اگر
میکند او را بغسل دادن و نیت و اعمال را باو یاد میدهند که صورت آنها را به
عمل بیاورد و دانست که مسلمان نیت کند و آن زن نصرانیه غسل دهد
و اگر ممکن است دست باب و میت نرساند بهتر است و اگر
نشود همین صورت در این مقام کافی است هر چند بدست زدن
او هم نجس بشود امر سویم در کیفیت این غسل است واجبست که قبل از شروع در غسل
اول میت را از نجاسات عارضه تطهیر کند تمام آنکه همان نجاست موت تنها
بماند بعد از آن نیت غسل دادن میت نماید باین نحو که هر سه غسل ایک عمل قرار
داده بر نیت مجموع سه غسل بدهد که غسل میدهم این میت را باب سدر و کا خود و

احوط تر است
النهت
ظلم

اگر چه احوط
شستن است
و همچنین لنت
و فوطه غل
احوط جامع این
غسل کثیر است
است
ظلم
تا جایی که
میت را بپوشانند

در محارم نیستند
ظلم
پس اگر چه
غسل بدهد
میت را

کفایت تطهیر
هر عضو پیش
از شروع در
غسل آن خالی
از قوه نیست

اب خالص و جویا قره الی الله و بعد از آن نیت خصوص غسل بآب سرد نماید و بآبی که قدری سرد در آن داخل نموده باشد که اسم آب سرد بر او گفته شود از اطلاق بیرون نرود میت را غسل بدهد بطریق غسل ترتیبی بعد از آن نیت خصوص غسل بآب کافور نماید و بآبی که قدری کافور در آن مالیده باشد بقدری که آب کافور او را بکوبند و از اطلاق بیرون نرود بترتیب غسل بدهد بعد از آن نیت غسل بآب خالص نموده و بآب مطلق خالص از سردی کافور بلکه خالص از کل و غیر آن باشد بترتیب غسل بدهد بجز شستن جزء آخر از جانب چپ همه بدن میت یا که میشود و بعد از آن اگر کسی مس او نموده غسل مس میت بر او واجب نمیشود مسکن هرگاه کسی در حال احرام بمهره غسل کافور از او ساقط است و همان دو غسل سرد و آب خالص کافی است و انحوط است غسل است باین معنی که یک غسل دیگر بآب خالص بدهد بعوض کافور مسکن در غسل میت که یک نفر آب بریزد و در همان حال یک نفر میگرداند آیا نیت را کدام یک باید بکند تحقیق این است که هر کدام که قصد جاری نمودن آب میکنند او غاسل است و باید نیت کند پس آن کو که آب را میریزد اگر باین قصد است که گرداننده میت از او آب فرا گرفته و بان کرد اینیدن اجراء کند غاسل گرداننده است و اگر قصد او بر بختن اجراء است و گرداننده محل او را برای او مهیا میکند غاسل و پزند آب است و اگر هر دو قصد اجراء دارند هر دو غاسل اند و هر دو باید نیت کنند مسکن بدانکه شرط صحت غسل میت قصد قره است پس اگر فاسل بی قصد قره غسل بدهد غسل باطل است و اجرت گرفتن بر غسل حرام است پس کار غسل دادن غسالها که کسب ایشان غسل اموات است بسیار مشکل میشود و حکم در این مثل عبادت اجبر نیست چون اجبر عبادت بقصد نیابت عمل را میکند و اجرت بر نیابت از اموات حلال است و عقد اجاره آن مشروع است و قصد قربت در حین نماز کردن با اجرت گرفتن منافات ندارد زیرا که اجرت را بجهة نایب شدن گرفته لکن غسل دادن بکر خودش واجب نمیشود نایب از کسی بشود تا اجرت برای نایب شدن بکسر و

لهذا حرام است اجتماعاً و از این اشکال لازم می آید که اکثر اموات در این زمان غسل
 نمانند چون غسل و اغتسال بنیت اجرت میدهد گدنه بنیت قربت چون عبادت
 است بنیت قربت فعل باطل و عبثی میشود و چون غسل باطل شد نماز بر او حکم
 باطل میشود بلی هرگاه غسل دادن را بهمان کیفیت مخصوصه بقصد اطاعت خداوند
 بخاورد نه بجهت اجرت غسل صحیح میشود لکن آنچه در مقابل میگیرد از اجرت حرام است
 و بودن داعی بر بنای او اجرت گرفتن منافات با قصد فرمان برداری ندارد بعد از
 آنکه بنای او بشود و اگر اجرت زاد در مقابل آب یا سدر یا اجرت غسل یا امر مستحبی
 که عبادت و مقدمه آن نباشد قرار بدهد اشکال بالمره رفع میشود **مسئله**
 در غسل میت اذن دینی شرط است مثل نماز پیش اگر غسالی بدون رضای اولیاء
 غسل بدهد باطل است **مسئله** هرگاه ولی مجبور نمود کسی را بر غسل دادن
 غسل صحیح است اگر با وجود اجبار بنیت قربت بکند و حرمت این اجبار هم معلوم
 اگر چه بر خود جبر کنند هم واجب باشد **ارجح** اگر در صورت عدم تمکن است
 از این کیفیت که گفته شد یا از جهة اینکه اب نیت ابتدا یا اینکه اب دو غسل هست
 نه یا اب یک غسل یا اب هست و سدر و کافور هر دو زانیست یا یکی زانیست و هر
 کدام را حکمی است در ضمن مسائلی بیان میشود **مسئله** اولی هرگاه اب
 نباشد یا استعمال آن شرعاً ممکن نباشد در اینجا حکم تیمم است و کیفیت تیمم
 این است که نیت کند تیمم میدهم این میت را قربة الی الله و خود شخص زنده باطن
 کفهای دست خود را بر خاک زند و پیشانی و ظاهر کفهای میت را مسح کند یکضرب
 برای پیشانی یکی برای کفها و بهمان نحو که خود تیمم میکند ملاحظه شرائط بکند **مسئله**
 در تیمم هرگاه اب را نمیشود استعمال کرد از این بابت که باعث پاشیده شدن بدن
 میت می شود مثل سوخته در این جا هم باید او را تیمم داد **مسئله** تیمم را با یک تیمم
 بدل هر سه غسل میشود یا سه تیمم بدل سه غسل بترتیب باید باشد محل خلاف
 است و اقوی این است که علاوه بر سه تیمم چهارمی هم او را بدهد بنیت بدلیه
 از مجموع مقدم بر آن سه یا مؤخر **مسئله** چهارم هرگاه اب یک غسل هست

ع
اقوی کفایت
یک ضرب است
برای مرد و
ظلم

ملکه احوط است
و اگر تهم سیم را
بقصد مانی الذی
کند مستغنی از
چهارم است
در حصول

١٢

ایا لازم است گذاشتن آن برای غسل باب خالص یا اینکه بآن غسل سدر بدهد
و بکند و تیمم بدهد عوض کافور و خالص اقوی این است که غسل سدر بآن بدهد
و دو تیمم عوض آن دو غسل دیگر قرار بدهد و اگر آب بقدر دو غسل هست
غسل سدر و کافور بآن بدهد و یک تیمم عوض غسل باب خالص قرار دهد
مسئله پنجم اگر آب هست و سدر و کافور نیست آیا همان غسل باب خالص
کافی است یا سدر غسل باید باب خالص داد و تا عوض دو غسل سدر و کافور
و یکی بجای خودش اقوی اول و احوط ثانی است و احوط از این ضم دو تیمم عوض دو
غسل داد است **مسئله ششم** هرگاه آب بقدر کفایت یک غسل هست و
سدر بقدر کفایت یک عضو و کافور بقدر یک عضو یعنی از این دو تا بقدر سه
هست که بقدر یک عضو از آب سدر و کافور می کنند در این جامدینواز گفت
که یک غسل بدهد باین طریق که سر را باب سدر و جانب راست را باب
کافور و چپ را باب خالص احتمالات دیگر هم در مسئله هست اقوی از همه صرف
آب است در غسل باب خالص اینکه وجود تقلیل این دو مثل عدم است پس عوض دو
غسل دو تیمم داده و غسل باب خالص دهد **مسئله هفتم** هرگاه کافور تنها
هست ابر صرف غسل عوض سدر نماید و عوض کافور و قراح تیمم بدهد یا اینکه
بدهد عوض آب سدر و غسل کافور را باب کافور دهد تیمم دیگر عوض آب خالص
دهد اقوی دوم است **مسئله هشتم** بدانکه در هر جا کفیم غسل باب خالص
عوض سدر و کافور میشود اگر قبل از دفن عمل آمدند باید اغاده غسل نمود و هم
چنین تیمم در صورت آب نبودن **مسئله نهم** میتی که بسبب عدم تمکن از غسل
تام غسل ناقص بدلی باور داده شد چه غسل باب خالص عوض سدر و کافور
چه تیمم ظاهر این است که هر کس از مس نمود غسل از او ساقط نمیشود اگر چه
سقوط غسل از کسی که متر میتی کرده که او را بدل غسل بسد یا کافور یا خالص
غسل داده باشند خللی از قوه نیست **مسئله دهم** در شرائط این غسل است و
ان چهار است اول مباح بودن ده چیز است اول مکان غسل دادن دوم محل

بلکه اقوی
ظن

عمل نامست
ظن

عمل نامست
ظن

اقوی سقوط
است
ظن

گذاشتن میت مشایخخانه که میت را بر آن می گذارند سیم محل غسل دهند و چهارم
فضائی که جسم میت در او است پنجم آب ششم سدر هفتم کافور هشتم صرف
آب و نختن نهم مصتب آب دهم مجرای آب غساله **مسئله یازدهم** هرگاه بکند از
غسل شخص شد که یکی از اینها یا بیشتر مباح نبوده است غسل صحیح است و ضامن این
یا مثل یا قیمت است و هرگاه میت در مکان غصبی باشد و نکند از آن که او را
بیرون بیاورند غسل دادن او در آنجا یا تیمم دادن او خالی از وجه نیست شرط
دوم پاك بودن آب است و اگر بقدر غسل نجاست او معلوم شود غسل باطل است
شرط سوم نمیکند پاك بودن بدن میت است از همه نجاسات خارجی که باید
بطریق بظهور شرعی از آنها پاك شود هر چند نجاست موت بماند انوقت شروع در
غسل نماید و باید همه بدن قبل از شروع دو غسل تطهیر شود اگر چه در غسل
این شرط نیست و کافی است پاك کردن هر عضوی قبل از شروع در آن بشرط چهارم
ازاله نمودن مانع است از رسیدن آب بپیش بدن میت و تخلیل موها سرش
و ابرو و غیر آنها و اگر شک کند در چیزی که حائل هست یا نه رفع آن لازم است
مسئله بیستم بودن جامه و لباس در بدن حائل حساب نمیشود چه یک لا باشد
چه بیشتر همین که آب از آن نفوذ میکند و بپوشیده میرسد کافی است و در همه
غسلها نسبت بعورت حکم این است و در بعض غسلها نسبت به همه بدن و بعض
گفته اند که افضل در همه غسلهای اموات در همه حالات این است که ابرو و روی
پیرهن بریزند و بدن را مکشوف نکنند و بعضی میگویند که اجزاء آب بر فضل بدن
افضل است مگر در جانی که لا بد باشد از ستر مثل عورت یا بخت و وارد شده باشد
مثل غسل مرد محرم زن و باز مرد بر او باشد و در همه صور فشردن در اینها
نیست **مسئله بیست و یکم** وضو دادن در غسل میت لازم نیست بلکه مستحب است بهتر
آن است که پیش از غسل باشد بنیت قربت **مسئله بیست و دو** میت اگر جنب از دنیا رفته
باشد یا خائض باشد یا غسل واجب بیکر بر او باشد همه از او ساقط اند و خرو و
که غیر از غسل میت غسل جنابت یا حیض با و بدهند یا قصد آنها بکنند بلکه مشروع

گذاشتن که
نظم هر
عضوی پیش
از شروع در
آن کافی است
مثل حیض
ظن

هم نیست **مسئله** آیا غسل ارتماسی در غسل میت جایز است یا نه بعضی از علماء حکم بجواز فرموده باین طریق که در آب کوبناجاری قدری سدر و کافور بریزد که صدق آب سدر کند و لکن مضاف نشود و میت را در آن غسل ارتماس بدهد لکن در این حکم تا مثل و اشکال هست بلکه اقوی این است که ارتماس در غسل میت جاری نیست و انحوط هم همین است بلی ارتماس در عضو در هر یک از اغسال در آب کثیر یا جاری خوبست بلکه بهتر است خاتمه و در آن دو مطلب است **مطلب اول** بدانکه نوعی هست از غسل میت که در حال حیات بعمل می آید و آن برای کسی است که از بابت قصاص باید قتل شود یا از بابت حد شرعی پس هرگاه بنای قتل بیکه از این دو بابت شد او را امام یا نایب او امر میکنند بغسل کردن بآب سدر و بعد از آن بآب کافور و بعد از آن بآب خالص و بعد از آن حنوط کند و دو وصله از کفن را می پوشد و وصله سویم که لغافه است میماند تا بعد از قتل بر او بپوشانند بعد از آن بر او نماز میکنند و دفن میکنند دیگر شستن خون بدن نمینخواهد و غسل هم نمینخواهد و اگر فاصله ما بین غسل و قتل شد و در این بین محدث شد باطل نمیشود و باید که موت او باین سبب باشد پس اگر در این بین خود بخود فوت شد یا بسبب دیگری کشته شد غسل میت می خواهد و بدانکه نیت این غسل با امر کردن امام یا نایب امام است که بقتل او کرده است یعنی امر او نیت است پس اگر خودش نیت نکند و کاره باشد و ابتدا قصد نکند عیب ندارد بلکه اگر بدون امر خود نیت کند غسل کند صحت محل اشکال است **مطلب دوم** هر کسی که در میدان جهاد کشته شد روح هماغذا از او مفارقت نمود یا بمحرم او در آن جان داد در بیرون میدان و هنوز حرب برقرار باشد غسل نمی خواهد کفر هم نمینخواهد بیکه در همان خیمهای خود با خون پیچیده میشود و بر او نماز کرده دفن میشود هم چنانکه حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله در شهداء احد فرمود **زَمِّلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ** بلی مثل شهداء کربلا را کفن لازم بود چونکه لباس برایشان نگذاشتند که در آن منقش شوند **زَمِّلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ** و مراد از جهاد این است که در کباب امام یا نایب خاص او کشته شود و ملحق است بلوهر کس

بلی اگر ممکن نباشد در نیمه متعین است ارتماسی فله

اشکال است ظهر

که در حفظ بیضه اسلام کشته شود هر چند که در غیبت امام باشد و نایب خاص هم نباشد و بدانکه بسیاری از اموات هست که در شریعت شهید برایشان اطلاق شده لکن این حکم را ندارند بلکه هم غسل و هم کفن برایشان واجبست از جمله طعون و مبطلون و زیر عمارت مانده و غرق شده و زن در وقت ولادت مرده و کسیکه بجهت حمایت اهل و مال خود و دفع از ایشان کشته شد بر اینها هم شهید گفته شده لکن در این مسئله حکم شهید را ندارند همین قدر در ثواب و مرتبه شهداء ملحق میشوند مقصد سویم در تیمم است و آن ظاهر تیمم اضطراریه نایب غسل و وضو مرد میشود در مواضع مخصوصه و امر بآن تابع امر باینها است و باید بدل بودن در آن ملاحظه بشود و در آن چندین مطلب است **مطلب اول** بدانکه اصل باعث امر بتیمم بیکه است که عدم امکان استعمال آب است لکن هشت سبب برای عدم امکان است اول یافت نشدن آب و معنی آن این است که در آن مکان که میخواهد وضو بگیرد آبی که مناج باشد وجود نداشته باشد پس اگر علم دارد باینکه بدست او نخواهد آمد لازم است تیمم و اگر احتمال بدهد که آب در اطراف باشد لازم است در صحرای هموار مقدار دو تیر بر تیر تفحص کند از چهار جانب یعنی این مقدار را بطریق دایره تفحص کند در صحرای سنگ لاخ مقدار یک تیر بخو مسطور پس بالا تر از آنرا بمحض احتمال تفحص لازم نیست اما نایقین لازم است تحصیل آب کند مادامیکه وقت تنگ نشده باشد **مسئله** اگر تیمم گرفت بی تفحص باطل است **مسئله** اگر کسی را فرستاد که تفحص کند و علم از قول او حاصل نشده تکلیف ساقط نیست **مسئله** اگر عمارتا تاخیر کرد تا وقت نماز تنگ شد معصیت کرده و تیمم صحیح و انحوط اعاده آن نماز نیست که باین تیمم بجا آمده و تیمم ضرورت داشتن استعمال آب است بطریق بقین بمزاج شخص بجهت شدت ناخوشی یا حدوت ناخوشی یا زیادتی یا طول و وضو رسیدن بجهت الم شدید که حاصل میشود وقت استعمال هر چند غایت آن ایمن باشد نیز داخل است و حکم در او تیمم است لکن باید از این بخوبی دانست که غاده متمحل آن نتوان شد یعنی صعوبت داشته باشد از جمله ضرر است که در دکت بسبب استعمال آب سرد و از جمله است هم زبر شدن و خشونت که بالای شیره

مسئله اگر کسی را فرستاد که تفحص کند و علم از قول او حاصل نشده تکلیف ساقط نیست

بمشتعل
ان
ظ

تر نشود
ظ

مشت خالی
ز قوه نیست
ظ

ظاهر میشود و از آنکه نمائیکند و اما ضرر داشتن بعضو خاص که جیره دارد بالفعل یا
میتوان جیره بر او قرار داد پس حکم در او وضو یا غسل جیره است مثلاً در چشم بر
دو نوع است گاه میشود که اصل استعمال آب در دو ماده او را زیاد میکند یا باعث طول
او میشود اینجا حکم تیمم است و گاه هست که رسیدن آب بخود عضو چشم مضر است
نه بآبی صورت و آب زدن بر او که بطریق دو غن مالیدن ضرر ندارد در اینجا محل
جیره است باین نحو که از دستگاه مو گرفته که بشوید تا چشم و وصله بر بالای چشم
گذاشته بالای آن مسح کند و از پائین چشم باز شروع در شستن نماید شاید آحوط در
این صورت علاوه بر این کیفیت تیمم باشد مسئله هرگاه بر خود قرار دهد که
متحمل این ضرر میشوم و وضو میکنم ظاهر بطلان است حق در تحمل زبردت است
بلی بعضی گفته اند که متحمل جمع و التماس وضو یا غسل نمود صحیح است و در آن
نامشکست مسئله هرگاه در جائی که آب نیست یا اینکه علم دارد بضرر آب خود
علا جنبه اقوی این است که معصیت نکرده و تیمم او صحیح و عباداتی که با آن تیمم
بجای آورد اعاده ندارد لکن آحوط اعاده آنها است بعد از تمکن از آب و تطهیر باو
سیم از اسباب تیمم خوف تحصیل آب است بسبب قطع طریق دزد یا جانور مودی
پس با وجوب آب تحصیل لازم نیست چه خوف بر جان باشد یا عرض یا مال و ظاهر
اینست که تفاوتی نیست مابین اینکه مال بیابا باشد یا که حق اینک می شود که در
قیمت آب ضومکلف بدادن صد تومان بشود و لکن بسبب اینکه اگر برود بجهت آب
کلاه او را ببرند تکلیف ساقط میشود مسئله هرگاه خوف از تنهایی باشد
هر چند از بابت واهمه و جبن زیاد باشد باز هم ساقط است مسئله در صورت
خوف هرگاه رفت و آب آورد وضو بر او واجب میشود چهارم عدم تمکن از قیمت آب است
یعنی هرگاه شخصی آب بحسب حال خود قدرت بدادن قیمت آب ندارد تیمم بر او لازم است
و اگر متحمل ضرر شد و خرید باید برای استعمال کند معلوم نیست که معصیت باشد
بخرم احتیاج بآبست بجهت خوف هلاک از تشنگی از بابت انحصار در آن چه احتیاج فعلی
باشد و چه بدانند که بعد از این محتاج می شود پس هرگاه آب دارد و الا احتیاج

باو ندارد لکن میدانند که بعد از سه روز دیگر بجهت انحصار محتاج باو خواهد شد لازم
است نگاه داشتن آن و از خالائیم کردن و همچنین هرگاه مظنه داشته باشد باین اما
اگر شک دارد که آیا بعد از این ممکن از آب خواهد شد یا نه در جواز صرف آب الا آن
بجهت وضو اشکال است اقوی آنست که تا مظنه بتمکن حاصل نشود و خوف هلاک
حاصل است صرف آب در طهارت جایز نیست و بدانکه فرقی نیست در خوف هلاک
مابین آنکه خوف هلاک خود داشته باشد یا متعلق خود یا نفس محترمه دیگر که باو
داخل ندارد مثل آنکه در میان قافله هست و میدانند که هرگاه این آب را مصرف طهارت
رسانند یکی از اهل قافله هلاک خواهد شد از تشنگی هر چند که دخلی و ربطی باو
نداشته باشد و احتیاجی باو اصلاً نداشته باشد و هرگاه کافری در معرض تلف
باشد پس هرگاه تلف او مضر بحال است مثل آنکه ستیاری قافله باشد یا دلیل ناسر کرده
باز هم لازم است دادن آب باو و تیمم گرفتن و هرگاه تلف او مضر نباشد پس اگر از
اصل دمه است باز هم دادن آب باو جایز است و اگر حرامی باشد پس اگر رفیق سفر انصاف
آب است باز هم جواز اذن باو و تیمم گرفتن خللی از وجه نیست مسئله هرگاه
آب بجهت حیوان ضرر باشد که اگر آب را بمصرف وضو یا غسل رسانند حیوان
تلف میشود پس اگر تلف شدن حیوان باعث ضرر و ماندن در راه است بلا شبهه
باید آب را باو داد و اگر باعث ضرری نیست و لکن ملک صاحب آبست باز لازم
است که ابر باو بدهد اگر حیوان از کسی دیگر است بعضی گفته اند که آب را بمصرف
طهارت رسانند هر چند حیوان تلف شود لکن باز اقوی آن است که نباید آن آب را
بان حیوان بدهد اگر چه بصاحبش بفروشد مسئله هرگاه ممکن باشد که آب
وضو یا غسل نماید و آن را جمع کند بجهت خوردن لازم است که چنین کند مسئله
هرگاه آب نجس برای خوردن هست باز جایز نیست که آب پاک را بمصرف غسل یا
وضو برساند بلکه تیمم میکند و آب پاک را برای خوردن نگاه میدارد مسئله
هرگاه در مقام بلع ابی بدون اذن صاحب یا با غائب بودن مالک از بابت لا بدی
بمصرف رسانند یا بدمه او مثل آن آب ثابت است یا قیمت آن در آن مکان بی آب

مقتضای قاعده اول است لکن ثانی خالی از وجه نیست ششم احتیاج باینست بجهت
ازاله نجاست یعنی هرگاه آب بقدر کفایت تطهیر از نجاست و وضو با غسل که واجب
شده نباشد ابرا بمصرف تطهیر رسانند و عوض وضو با غسل تیمم بگیرد و اما اگر آب
بقدر تطهیر تمام متعجز نیست بلکه بقدر تطهیر بعض است یا وضو تنها یا غسل
کفایت تطهیر بعض وضو با تطهیر بعض غسل نمیکند ظاهر اینست که وضو با غسل مقد
است بر تطهیر بعض اما اگر بقدر تطهیر بدن است لکن کفایت تطهیر رخت نمیکند
بعید نیست تقدیم آن بر وضو با غسل هفتم آنکه در استعمال آب خوف ضرر و برجا
یا خوف ناخوشی یا ضایع شدن عضو یا زخم شدن آن یا طول کشیدن زخم یا زیاد شدن
آن یا ناسور شدن حتی آنکه اگر بسبب سرما خوف ترکیدن دست و زبر شدن آن یا خوف
طول کشیدن ماندن ترک یا زبری باشد در همه اینها تیمم باید گرفت و در هر یک از
اینها همینکه خوف حاصل شد هر چند از قول کافری باشد کفایت میکند مسئلته
هرگاه در محل خون استعمال آب عمدتاً خود را جنب کرد باز هم تیمم مجزی است و اعاده نماز
ضرر نیست هشتم آنکه وقت وسعت وضو با غسل نداشته باشد برای همان
نماز که وقت آن تنگ شده تیمم بگیرد و دیگر این تیمم بکار نماز دیگر که وقت او تنگ نیست نمی آید
در صورت بقاء و تمکن از آب و اما اگر عدم تمکن حادث شد بعید نیست که مجزی
باشد مسئلته هرگاه امر دایر شود ما بین ادراک تمام نماز با تیمم و ادراک دیگر که
آخر وقت با وضو اقوی در نظر اختیار اول است مسئلته هرگاه عمدتاً تاخیر انداخت
نا وقت تنگ شده معصیت نموده و تیمم لازم است و نماز بان صحیح است الحوط قضا
است بقدر از تمکن از آب مطلب و نمی بداند که در سه موضع در شریعت تیمم مجوز
شده با وجود امکان استعمال آب اول در نماز میت که جایز است با وجود آب و عدم
خوف فوت فضیلت نماز میت با طهارت اینکه تیمم بگیرد و نماز با تیمم بکند بجهت ادراک
آن فضیلت هم چنانکه جایز است این در صورت عدم وجود آب یا خوف فوت فضیلت
در تیمم بجهت خوابیدن بر طهارت هم چنانکه در صورت عدم تمکن از آب مستحب است در
صورت تمکن از آن نیز مستحب است بلکه با تمکن از خاک تیمم برخت خواب که اندک

غباری داشته باشند مستحب است لکن این در وقتی است که در وقت خواب که رفت
بخواطرش آمد یا بنای او شد که بایتم باشد و اما هرگاه قبل از اراده خواب
بخواطرش بوده و عمدتاً ترک کرد که در وقت خواب بوخت خواب تیمم بگیرد در آن تا مثلی
هکت سوّم هرگاه کسی در احد مسجد بن خوابیده و محتلم شد بعضی گفته اند که با وجود
امکان غسل و طول نداشتن آن زیاده از تیمم باز هم باید تیمم بگیرد برای خروج و برود
بیرون غسل کند این حکم خالی از شبهه نیست مطلب سوّم در بیان این است
که در این جاهائی که آب هکت و لکن بسببهای دیگر تیمم لازم است هرگاه مخالفت نمود
و وضو یا غسل بجا آورد در بعض صورتها باطل است و در بعضی صحیح است پس در
صورتی که واجب است بر او صرف آب و چیزی دیگر مثل حفظ نفس محترمه غسل بجا
هرگاه مخالفت کرد و استعمال آب در وضو و غسل نمود باطل است و در صورتی که شارع
از بابت تخفیف و مراعات تجویز تیمم کرده مثل اینکه لازم نکرده تیمم زیاد از برای آب
بدهد یا تحمل درک رفتن بجهت آب آوردن یا تحمل منت بجهت تحصیل آن بشود و شخص
تحمل این ضرر را نموده آب را بجهت زیاد کردن یا تحمل این درک و منت شد در آنجا وضو
غسل صحیح است و همچنین هرگاه از استعمال وجع اعضا حاصل شد و ضرر بدست
و تحمل شد لکن احتیاط شدید در این صورت ترك وضو و غسل است و اعمال تیمم
و اگر بسبب تنگ وقت تکلیف او تیمم شد و مخالفت نموده وضو گرفت یا غسل کرده پس اگر
بجهت عبادت بوده که وقت او تنگ شده باطل است و اگر وضو یا غسل در این وقت بجهت
ثمره دیگری گرفت صحت خالی از وجه نیست و احتیاط بهتر است مطلب چهارم در
بیان آنچه بان تیمم میشود و انرا در مرتبه هکت مترتب که سابقی آن ممکن است
عمل ببا بعد از آن جایز نیست اول خاک که مطلق باشد یعنی غرّ خاک بان گفته شود
بی احتیاج بقیدی چه سفید باشد چه سُرّخ و چه زرد و خالص باشد یعنی مزج
نباشد بچیزی دیگر بطریقی که از خلوص بیرون نرفته باشد پس اجزاء قلیله از غیر که مضحل
باشد عیب ندارد در تیمم مطلق آنچه زمین باشد از مل و سنک و کلوخ و کل سخت
و خشت خام و زمین کچ قبل از بوختن و نحو آنها سوّم در صورت عدم خاک و زمین

بلکه وجوب غسل
در این صورت
اقوی است دوم
چنین اگر زمان
خروج با جنابت
زیادتر نباشد
از زمان تم که بد
این صورت اول
وجوب خروج است
بدون تیمم
ظن

از جزء بدن مشکل
است ترك
احتياط نشود
ظنه

بلکہ خالی از
قوة نیست

اقوی این است
که او را سمر
است اول مطلق
زمین از خاک
و کلوخ و سنگ
و در مل و خولینها
و در غبار آنها
و در

عبد

بیان صورت تیمم شد در حالت امکان است و هرگاه ممکن نباشد بچند قسم دیگر
 میتوان تیمم نمود که آنها را تیمم اضطراری میگویند که اگر تیمم اختیاری نشد آنها را زماند
 و اگر آنها هم نشدند شخص فاقد طهورین می شود پس حاصل حالات متصوره نسبت
 بطهارت شخص پنج است اول تکلیف بوضو یا غسل اختیاری دویم بعد از آن تکلیف
 بوضو یا غسل اضطراری سیم بعد از آن تکلیف به تیمم اختیاری چهارم بعد از این
 تکلیف به تیمم اضطراری پنجم بعد از عدم امکان همه فاقد الطهورین که اداء نماز از او
 ساقط است و قضاء آن و لکن احوط اداء است در حالت بی طهارتی و قضاء آن است
 بعد از تمکن از احد طهورین و مقصود الان بیان تیمم اضطراری است و این پنج قسم
 است اول تیمم تولی و ان نسبت به خود شخص است از افعال تیمم پس دیگری را
 متولی قرار میدهد باین نحو که خود نیت کند آن شخص دستهای همین شخص را که
 تیمم تکلیف او است بر میدارد و بر زمین میزند و بانهامسح پشانی و دستهای
 او را میکند و اگر ممکن نشود متولی دستهای خود را بر زمین بزند بجهان قسم که بر خود
 شخص لازم بود و در دستهای آن شخص مکلف به تیمم زامسح کند لازم است تحصیل
 متولی هر چند با جرت باشد و هر چند با جرت زیاد باشد مگر زیادتی که باعث ضرر
 کل بحال و باشد دویم تیمم تقیه است و آن نسبت به کیفیت است هرگاه شرط تقیه
 بعمل آمد لازم است تیمم گرفتن بخوبی که مخالفین تیمم میکنند و صحیح است لکن باید که
 در جای که حکم نزد آنها زیادتر مسح نمودن است در نیت همان ملاحظه قدر واجب
 کند پس در مسح همه صورت نیت همان مسح پشانی باشد بجز اضطرار نسبت باین
 باو تیمم گرفته می شود بعد از ترنید آنها که سابقا گفته شد هرگاه آنچه بر او دست
 میزند و سعت همه کف دست را ندارد مگر میکند زدن دست را تا اینکه همه کف
 برآورده شود و هرگاه ممکن نباشد هر قدر از کف که میرسد کفایت میکند اگر چه قدر
 از او بماند که بر نخورد و هرگاه بغیر از خاک مغصوب خاکی دیگر نباشد تیمم ساقط
 است لکن هرگاه شخص مجبوس باشد در مکان غصبی تیمم بر زمین نامکان جایز است
 چهارم اضطرار نسبت بماسح هرگاه قدری از کف بریده باشد به تیمم آن مسح کند

تضاه آن
واجب است
علی الاقوی
ظن

در بیان
ظن

و هرگاه يك کف او تمام بریده باشد بجهان یکی مسح روی کند و بذراع آن دست
 کف بریده مسح ظاهر کف این دست نماید و احتیاطا ظاهر این کف را بر زمین بمالد
 احتیاطا نایب گرفته و آن نایب بباطن کف خود مسح ظاهر همین کف موجود او هم نماید
 و اگر زخمی باشد کسکی در کف باشد که نتوان بان مسح نمود چیزی بر آن به بندد و بان
 مسح کند و اگر بر زمین زدن ممکن نباشد بر زمین بگذارد و اگر زدن به باطن کف ممکن
 نباشد ظاهر کف را بر زمین میزند و بظاهر کف مسح میکند و اگر باطن نجس باشد و از آن
 نتوان نمود بجهان طریق مسح میکند پنجم اضطرار نسبت بمسوح پس هرگاه چیزی
 از آن قطع شده باشد اکثرا بمسح آنچه باقی مانده می شود و اگر جیره بر آن باشد بر جیره
 کند و اگر بر ماسح و مسوح هر دو جیره باشد جیره بر جیره مسح کند و باید که
 بر جیره حکم اصل را جاری کند در ابتدا با علی غیر آن ششم اضطرار نسبت بشرائط
 در مقامی که ساقط میشوند بتفصیلی که در محل خود گفته شده و بعد از عدم تمکن از
 اب و از این مراتب طهارت اضطراریه شخص فاقد الطهورین می شود و حکم آن بیان
 شده مطلب هفتم در مسائل متعلق به تیمم است مسئله تیمم پیش از دخول
 وقت جایز نیست هر چند به نیت مهیاشدن یا بر طهارت بودن باشد اما هرگاه تیمم
 گرفت در آخر وقت بجهت نمازی و هنوز نقض نشده وقت نماز دیگر داخل شد ظاهر
 این است که بان تیمم میتواند نماز در اول وقت بکند مسئله هرگاه وقت نماز
 شد یا میتواند در اول وقت بنیمم نماز کند مطلقا یا لازم است تاخیر تا آخر وقت
 مطلقا یا اینکه تقصیلی هست که اگر امید رفع عذر هست لازم است تاخیر تا آخر وقت
 و اگر امید نیست جایز است تقدیم قول اول خالی از قوه نیست ماحوط ثانی است
 و اقوی ثالث است مسئله هرگاه نماز و قضا بدقه شخص باشد میتواند نماز
 را با تیمم بکند در همان حالی که یکی از اسباب تیمم هست هر چند یقین داشته باشد
 که اگر تأمل بکند تا وقت دیگر عذر دفع می شود حق اینکه اگر بداند تا ساعت دیگر رفع
 میشود انتظار آن لازم نیست هر چند احوط است در صورت سعة وقت قضا
 مسئله نمازیکه نذر مطلق نموده همین حکم را دارد مسئله نماز اجیری

اگر بار طوبت
مسیر به خطا
تیمم نباشد و
الامسح کند
بظاهر کف
ظن

بیکه اقوی
اول است
ظن

مشکلات
ظہر

مست
اقوی و یم
ظلم

۳۳
حال و حال
فریضه است
علی الاقوی
ظمه
تیمبر

معم
گذشت که
ممکن است
احراز احتیاط
ظن

با وجود تیمم در سعه وقت خالی از احتیاط نیست و اقوی صحت است مسکلت نماز
 مستحبی مطلقا با وجود سبب تیمم جایز است و انتظار رفع عذر ضروری نیست مسکلت
 تیمم در محل خود جانشین وضو و غسل میشود بجهت هر چیزی که مباح میکند نماز وضو یا
 غسل حتی دخول مسجد برای جنب و خائض مسکلت تیمم بدل از غسل جنابت
 بحدث اصغر هم میخورد و آیا بعد از آن همیشه باید تیمم بدل از غسل جنابت کند تا متمکن
 از غسل شود یا آنکه همان تیمم اول بدل آن است بعد از آن وضو میگیرد یا تیمم بدل
 از وضو تا اینکه متمکن از غسل شود اقوی اول است و احوط اینست که بعد از آن تیمم اول
 که باز تیمم بدل از غسل میکند وضوئی هم بگیرد یا تیمم بدل از وضو مسکلت در
 جائی که هم غسل ضرور است و هم وضو مثل حدث حیض و منی و غیره تیمم باید بعمل
 بیاورد و احوط این است که اول یک تیمم بجهت رفع حکم آن حدث بجا بیاورد و بعد در
 تیمم بدل از وضو و غسل را و اگر آب برای یکی باشد غسل را مقدم بدارد و اگر بقد وضو
 باشد وضوئی بگیرد و تیممی بدل از غسل را و احوط در این صورت تیمم دیگر است نیز بدل
 وضو یا غسلی که بجا آورده است و وجه این احتیاط بنا مثل ظاهر میشود مسکلت
 تیمم بمحض متمکن شدن از آب باطل میشود و اگر داخل نماز نشده و هرگاه داخل نماز
 شده و هنوز رکوع نرفته است نماز را بهم زند و وضو بگیرد و هرگاه بعد از رکوع است
 نماز را تمام کند مسکلت نماز مستحبی باطل میشود بتمکن آب در هر جا که باشد
 مسکلت تیمم بدل از غسل میت هم میشود اگر آب نباشد لکن تا دفن نشده است اگر
 متمکن از آب شد باید غسل داد هر چند نماز او را کرده باشد احوط بلکه اقوی لزوم
 اعاده نماز است مسکلت به نیت بدلیت هر غسل از غسل میت یک تیمم بجا
 آوردن بعد از آن غرض مجموع یکی که چهار تیمم بشود احوط مسکلت هرگاه چند سبب
 برای غسل حاصل شد ظاهر این است که تا داخل در تیمم مثل خود اغسال مجزیست
 و احوط تعدد است یا تا آخر تیمم بدل از غسل جنابت و وضو هر غسل را قبل از تیمم
 آن بجا آوردن هرگاه آب وضو ممکن است نهایت احتیاط است مقدس در
 از مقدمات نماز طهارت از خبیث است یعنی پاک نمودن بدن و لباس از نجاسات و

باید دانست اولاً که نجاسات چه چیزند و ثانیاً که بچه طریقه نجس میکنند و ثالثاً احکام
انها در شریعت چه چیز است و رابعاً تطهیر انها بچه طریقه است و خامساً که نجس
و تطهر بچه ثابت میشود و هر یک از این مطالب علیحدہ بیان میشود **مطلب اول**
در بیان نجاسات است بدانکه ده چیزند که شارع مقدس انها را نجس قرار داده است
یعنی اجتناب از انها را در بعض مقامات خاصه که بیان میشود مقرر فرموده اولاً
دویم بول و عنده از انسان و هر حیوان حرام گوشت که بسبب بریدن رگ او خون به
توت و جستن بیرون می آید پس حیوانات حلال گوشت همه و حیوانات حرام گوشت
که خون جھنده ندادند بول و فضله ایشان پاک است و تفاوتی نیست در این حکم
مابین طيور و غیر انها و مابین بری و نجس و مابین آنچه بالذات گوشت و حرام است
یا بامر حرام شده باشد مثل جلال و حیوان حلال گوشتی که انسان او را و طی نموده
باشد که گوشت او و گوشت نسل او حرام میشود و نجاست اینها بعد از خروج است پس
اگر در محل خود که هستند چیزی باینها برخورد بر طوبی و بیرون آید بی آنکه بعین نجاست
الوده باشد پاکست پس هسته و ریگ که بیرون آید و ملوث نباشد پاکست و سیر
شیشه اما نه هر چند که در باطن نجاست برخورد کرده باشد لکن حال الوده نباشد پاک
است سویم خون از هر حیوانی که رگ جھنده دارد و هر چند حلال گوشت باشد
و استثناء می شود از این حکم خونی که میان گوشت و میان دل میباشد و خونی که در
شکم حیوان میباشد بگذارد از تذکیم و بیرون رفتن خونی که بیرون آمدن آن متعارف
است همین که بقدر معناد خون از حیوان بیرون آمد بعد از ذبح آنچه مبنی بر آن
و خون پاک بعضی از افراد آن حلال است مثل خون لای گوشت و بعضی از آن حرام
اگر چه پاک باشد مسکلت خون حیوانات تذکیمه شده بغیر ذبح مثل شکار شد
تبرکان یا سگ شکاری نیز پاک است مگر آن خونی که از موضع تیر یا گرفتگی شک باشد
بلکه میتوان گفت همه خون بره میان شکم که تذکیمه مادی حلال شده هم پاک
است مسکلت خون میان شکم حیوان اگر عالم هست که بسبب نفس کشیدن از
خون کردن کشیده یا بسبب بلند جای سر از خون کردن یا سر آمدن نجس است

والتقوى طراز
بولدخو، طيور
است هر چند
حرام کشت شد
الیه احوط است
است خصوص
از بول خفاش
طهر ۲

ما هو ما اجتناب
من مثل منسوخه
من خبر ما انك
واخل ما يتو
مما كانت
منه

و باقی خون را هم نجس میکند و اگر بدانم خون مانده میان شکم است پاک است و اگر شک بشود در خون میان شکم که ایا بعد از خون تذکیر مانده یا از خون تذکیر در آن داخل شده بسبب نفس کشیدن و بخوان اقوی این است که حکم نجاست ملاقی آن نمیشود اما حکم بطهارت آن خون هم مشکل است مسئلت خون که میان شیر پیدا میشود وقت دو شیدن نجس است مسئلت خون میان تخم مرغ اگر خون علقه است یعنی مبداء جوجه است نجس است و اگر در خون است که علقه نیست حکم نجاست آن مشکل است و احوط اجتناب است چهارم منی از هر حیوانی که خون جهنده دارد پنجم میتة هر حیوانی که خون جهنده دارد اگر چه حلال گوشت باشد و مراد از میتة حیوانی است که بی تذکیر شرعی روح از او رفته یا اینکه هنوز داخل او نشده پس سقط قبل از ولوج روح هم نجس است چه انسان و چه حیوان و چه جوجه طيور که هنوز روح در آن ندیده است لکن آنچه حیوة در آن حلول کرده بمردن نجس میشود پس اجزائی که حیوة و حرارت دارند از میتة مثل شاخ و استخوان و دندان و منقار و سم و چنگال و ناخن و پشم و موی و کرک اینها همه پاک اند و تخم مرغ مرده که در میان شکم اوست هرگاه پوست پاک آن سخت شده باشد پاک است و حلال است و شرب آن بیهوده و بزرگاله مرده یا پنهان مایه که در آن است پاک است لکن ظاهر تخم مرغ و شرب آن که با رطوبت ملاقات میتة کرده باید تطهیر شود و بعضی از علماء اعلام حکم فرموده اند بطهارت شیر بکر از پستان میتة بیرون میاید و احوط خلاف این است و بدانکه در حکم میتة است هر جزئی که از زنده جدا شود از اجزائی که حیوة در آنها حلول کرده مگر بعض اجزاء و بزه از پوست بدن انسان که دمل و زخم و ثالول و گاهی از لبها و گاهی بسبب خارندن بدن گاهی بسبب کندن مو جدا می شوند اینها پاک اند نافه مشک که از اهوی زنده جدا میشود پاک است لکن خالی از اشکال نیست اما از دست مسلمان که گرفته شود بی اشکال است و بدانکه در شریعت هر حیوانی که روح از او بروی تذکیر میتة است و کل اقسام میتة حرام میباشد لکن نجس از او انجیوانی است که خون

ترک نشود
ظنه

جهنده داشته باشد پس میتة ماهی حرام است لکن نجس نیست و تذکیر در شریعت نسبت بمحیواناتی که قابل تذکیر اند هشت قسم است اول تذکیر بصید کردن بسبب شکاری دوم تذکیر بصید کردن بالاثا هنر معنی تذکیر بصید است که حیوان وحشی هرگاه شکار بشود بکفیتی که بیان میشود حلال میشود که دیگر محتاج بکسر بریدن نباشد سوم تذکیر بقر چهارم تذکیر بدبج پنجم تذکیر بنهر ششم تذکیر بالشیع هفتم تذکیر به بیرون آوردن هفتم تذکیر باخذ و بجهت هر یک از این هشت قسم کفیتی است اما اول پس هرگاه سک را تعلیم بدهد مسلم یا کافر باین نحو که هرگاه صاحبش او را بفرستد برود و اگر اشاره بکند برای برگشتن برگردد و عادت بخوردن از آن شکار نداشته باشد و چنین سگی را مسلمی بقصد شکار روانه کند و وقت روانه کردن اسم خدا را بر دوسک برود و انجیوان را بگیرد و صاحب آن بزودی متعارف بر سر او برسد و مرده باشد بزخم سک یا نمرده لکن استقرار در حیوة او نباشد و بعد فوراً بمیرد یا استقرار داشته باشد لکن بقدر زمان تذکیر فرصت نشده بمیرد آن حیوان حلال است دیگر سر بریدن او ضرورت نیست مسئلت هرگاه حیوان بر قرار می بود و زمان هم وسعت داشت لکن بسبب آنکه در جانی افتاده بود بدست آوردن او طولی کشید تا اینکه مرد ظاهر اینست که حلال است مسئلت هرگاه بسبب کار همراه نبودن طول کشید تا اینکه حیوان مرد حلیت آن محل اشکال است و قول بجرمته خالی از قوه نیست مسئلت هرگاه زیاد از متعارف طول داد رفتن بر سر صید یا که کلبا و ذاکر نه و وقتی که رفت مرده بود حلیت آن محل اشکال است مسئلت هرگاه سک معلم خود بخود بقصد شکار رفت بی اطلاع صاحبش و صید را گرفت و کشت حرام است و هرگاه در اثناء رفتن او را دید و منع کرد او را از رفتن پس ایستاد بعد او را روانه نکرد و اسم خدا را بر د صید او حلال می شود و اگر او را در اثناء رفتن تحریر کرد پس تند رفت و صاحبان قصد کرد نیز حلال میشود و لکن خالی از احتیاط نیست اگر بصدا کردن با و تغیری بحال او هم نرسید و هرچنانکه میرفت رفت کشته

مسئلت
حالات شکار
ظنه

او حلال نیست مسئله قصد صید که شرط است ایضا معنی او این است که همین که قصد کرد که سگ را بفرستد بجهت شکار کافی است هر چند شکار را بچشم ندیده باشد یا اینکه بایده بیند و قصد یکی معین کند یا قصد یکی از چند او که دیده است مثلاً هم کفایت میکند قسم اول محل اشکال است و در ترمیم بی شبهه است حلیتش و در سیم ظاهر کفایت است قسم دوم از تذکیر به یکدیگر این است که حیوان وحشی را شکار کند به تیر کمان یا بالات آهن مثل شمشیر و نیزه و حربه و قه و غیر آنها از آنچه حیوان را زخم کند بشرط آنکه در وقت انداختن تیر یا زدن حربه اسم خدا را ببرد قسم سیم از اقسام تذکیر تذکیر بقر است و آن زخم زدن حیوان غیر وحشی است در غیر مذبح هر گاه بسبب طغیان یا انشادن او در جای تنگی بریدن مذبح او ممکن نباشد و بیان آن این است که بعض حیوانات که از اصل وحشی نیستند گاهی میشود که حلال میشوند بهین طریق که بعد از تمییز هر جای آنرا زخم بزنند حکم تذکیر بر آن جاری است دیگر نه احتیاج بکلو بر بدن و نه استقبال قبله است و این در مثل کوسفند و کاو و شتر و کاو میش در چند حالت میشود یکی آنکه در کودالی بیفتد که نتوان زنده بیرون آورد یا در جاهای بیفتد و دیگر آنکه هر گاه یا غی شود که بدست نیاید و اما اگر در میان رود خانه باشد یا در میان کل باشد که خوف تلف آن باشد اجزاء حکم هم بر آن بعید نیست قسم چهارم تذکیر بذبح است در جمیع حیوانات قابل تذکیر کلام در شروط ذابح و الذابح و کیفیت ذبح و شروط احکام آن است پس در اینجا چه مطلب است مطلب اول در شروط ذابح شرط است در او اسلام پس ذبیحه کافر حرام است هر چند ذبح را بقاعده اسلام بخابیا آورد و فرقی در کافر مابین بت پرست و هندو و اهل کتاب و غیر ایشان نیست و مرتد هم کافر است و همچنین جرم است ذبیحه خوارج و نواصب لکن ذبیحه سایر مخالفان مذهب حلال است و نابالغ از اولاد مسلمین در حکم مسلم است هر گاه ممیز باشد و تفاوتی نیست مابین ذبیحه مرد و زن و خنثی و غلام و کنیز و بدنا و نابینا و کامل و سفید و جنب و حائض بعد از تحقق اسلام مطلب دوم در الت ذبح شرط آن این است که از اهلی باشد

و در بدن هم کلام نیست بلکه با علم بودن کفایت میکند و اگر باطن بر وجود آن قصد محقق شود کافی نیست که کافی باشد ظم

پس ذبح بکار و مسرور برنج و طلا و نقره مجزی نیست مگر در صورت اضطرار که الت آهنی حاضر نباشد و خوف این باشد که حیوان از دست برود که در آن حال هر چه بهر برد حتی بتیش و سنک تیز و بی کفایت می کند مسئله ای در صورت کلاب تیر بادندان و ناخن هم میتوان ذبح کرد یا نه محل اشکال است مطلب سوم در کیفیت ذبح است و در آن هفت شرط است اول آنکه چهار رک از کلوی حیوان بریده شود حلقوم که محل نفس است و مری که محل فرو رفتن آب علف است و و دجان که در او رگند و در دو طرف آنها دو ترم آنکه این چهار رک بایند از طرف پیش بریده شوند پس از تقابریه شدن حلال نمی شود سیم باید بریده بشوند از طول و عرض و بعضی نه از عرض و اگر محرف بریده شود بنحویکه از طول نه از عرض بریده شده عیب ندارد چهارم باید بموالات قطع شود پس اگر اندک اندک ببرد و قبل از اتمام انجمن بریده حرام است بی شبهه و اگر حیوة او در حین اتمام غیر مستقر باشد هم محل اشکال است بخلاف اینکه اگر پی در پی ببرد و قبل از اتمام حیوة غیر مستقر شود که عیب ندارد پنجم باید محل بریدن زیر حلقوم متصل بپس باشد پس اگر از پائین در متصل بسینه ببرد محل اشکال است اگر چه چهار رک را ببرد ششم آنکه تمام سر را جدا نکند پس هر گاه عمداً تمام سر را جدا نمود بعضی گفته اند انجمن حرام است و بعضی گفته اند آن فعل حرام است لکن اگر به اختیار بسبب تیزی کار سر جدا شد عیب ندارد هفتم اینست که تمام چهار رک قطع شوند پس اگر پوست نازکی از یکی از آنها بماند حلال نمی شود مسئله حکایت مکره که در لسان مردم مشهور است که باید در طرف سر بماند در شریعت وارد نشده لکن اصل خبر شهادت میدهند که تا آن در طرف سر نماند چهار رک بریده نمیشوند بلکه جدای میشوند پس از این بابت ملاحظه لازم است و اگر قدری از آن در سر بماند شاید کافی باشد لکن خالی از اشکال نیست مطلب چهارم در شروط ذبح اول این است که باید ذبیحه روی قبله باشد یعنی کلوی او و شکم و مقادیر بدن او روی قبله باشد و ایضا لازم است که ذابح رو به قبله باشد یا نه احوط این است که چه ظاهر عدم لزوم است دوم آنکه در وقت

ظاهر کفایت ظم

و اطله کراهت است ظم

بامعومات اینک چهار رک بریده شده است والا کافی نیست ظم

ذبح یعنی مقارن شروع ببردن اسم خداوند عالم را بزبان جاری نماید بگفتن
 بسم الله يا الله اكبر يا الله شها و اما ذكر صفات خدا مثل خالق و رازق و واجب يا
 اسم فارسی او را پس گفتن بان مشکل است مسئلت این دو شرط که گفته شد
 برای ذبح در صورت تذکر و علم است پس هرگاه فراموش نمود توجیه بقبله را
 عیب ندارد و همچنین اگر طرف قبله مشتبه باشد ساقط میشود و اگر فراموش
 نمود اسم خدا را نیز عیب ندارد و ذبحه حلال است و مستحبست که وقتی که خواص
 آمد بعد از ذبح بگوید بسم الله علی اوله و آخره **مطلب پنجم** در شرط ذبح
 و انهای پنج شرط اند اول اینکه قبل از ذبح حیوة مسنقره داشته باشد و معنی آن این
 است که قدری از روح او بیرون نرفته باشد مثل مختصر اگر چه مرده باشد در وقت
 ساعت بسبب شدت زخم یا صدمه دیگر و دوم آنکه بعد از ذبح خون معادل بیاید
 یعنی خون بجستن روان شود نه بسکینی و قطره قطره مثل خون میت و روان
 شدن خون هر حیوانی بسبب حال او است سیم آنکه بعد از ذبح حرکتی نداشته
 باشد هر چند بچشم یا دست یا پایا دم باشد چهارم آنکه مردن او باین جهت باشد
 پس اگر بعد از سر بردن در آب افتاد و باین جهت مرد محل اشکال است و پنجم
 هرگاه شکم او را پاره نمودند و بجهت هر دو میبرد پنجم آنکه روح از بدن او برود پس
 اگر عضوی از او جدا نمودند بعد از ذبح و قبل از خروج روح حکم بحلیت آن مشکل
 است قسم پنجم در تذکیر بخیر است و آن در شتر است نه با و کیفیت آن زدن
 حربه یا کارد است در کودی کلوی او با همه شرائط که در ذبح گفته شد و اگر شتر را
 ذبح کنند حلال نمیشود قسم ششم تذکیر تبعیته است و آن در بچه حیوانست که
 در شکم او باشد در وقت تذکیر آن و تفصیل کلام در این مقام اینست که بچه حیوان
 یا خلقت او تمام نشد یعنی هنوز موی و کرک آن تمام بیرون نیامده یا خلقت او به
 روئیدن مو و کرک آن تمام شده پس اگر خلقت او تمام نشده و روئیدن موی او
 حرام است چه از زنده جدا شود و چه از مرده چه از کشته تذکیر شده و اگر خلقت او
 تمام است یا زنده جدای شود از زنده یا از مرده یا از کشته یا مرده جدا میشود از زنده

اعتبار این شرط
 و شرط سیم در
 صورت انقباض
 حیوة و موت
 است بر بانه
 حیوة
 ظم

اقری حلیت
 ظم

اقری حلیت
 است
 ظم

یا از مرده یا از کشته پس اگر زنده جدا شد از زنده یا از مرده یا از کشته و زمان حیوة او
 بقدر تذکیر او نباشد بی تذکیر حلال نمی شود و اگر مرده جدا شد از مرده یا از زنده
 حرام است بی اشکال و اگر مرده جدا شد از کشته تذکیر شده حلال است به تبعیت
 مادر او و احتیاج بتذکیر دیگر ندارد و اگر زنده باشد و زمان و ساعت تذکیر آن را
 نداشت فوراً مرد قول بحلیت و جایی دارد لکن اخوط بلکه اقوی لزوم اجتناب است
 بدانکه آن بچه که نام المخلقه جدا شده از تذکیر شده اگر معلوم باشد که از اصل در
 شکم روح در آن ندیده بود حلیت او بی اشکال است و اگر یقین شد که روح داشته
 و مرده است یا از اقوی حلیت اوست و لکن بعضی از علماء قایل بعدم حلیت این
 قسم شده اند قسم هفتم تذکیر ماهی است بگرفتن یا نگاه داشتن در آنجهت
 شکاوان قرار داده بشرط آنکه در آب نگیرد پس اگر ماهی را بدست گرفت یا بدام آمد
 یا در چیزی که بجهت نگاه داشتن آن قرار داده افتاد هر چند آن شخص که جارا قرار
 داده حاضر نباشد کفایت میکند و اما اگر خود ماهی در آب مرد یا بیرون افتاد و مرده
 حرام است مسئلت هرگاه کافری از آب بیرون بیاورد حلال است بشرط آنکه
 مسلم او را نگاه کرده باشد که زنده او را از آب بیرون آورده **مسئلت هرگاه**
 ماهی خود را از آب بیرون انداخت در جانی که بجهت شکار کسی او را قرار داده است
 و شخصی بان نگاه کرد تا مرد محل اشکال است و اگر بر سران رفت و آنرا اخذ نمود و
 گذاشت تا مرد حلال است بی شبهه **مسئلت** اگر ماهی بعد از گرفتن در آب بمبرد
 هر چند میان دام باشد حرام است **مسئلت** ماهی که در اصل حلال است هرگاه مرده
 بی حید پاک است و خام و ماهی که از اصل حرام است هم پاک است و روغن آنها پاک
 است لکن جربان جمیع احکام تذکیر در این ماهی حرام هر چند مثل ماهی حلال حید
 شود مشکل است و پاک و ملازمه بامذکی بودن ندارد و ثمره این مسئله ذکر
 بعض احکام خاصه بمیته غیر از نجاست ظاهره شود **مسئلت** اگر ماهی را گرفت
 و یک وصله از او برید و باقی او در آب رفت آن وصله حلال است و اما اگر
 در الحالت که در آب است یک وصله از او جدا نمود و باقی او رفت حلال نمی شود

با علم باخراج
 او از آب حیوان
 هر دو نیست
 حلیت اگر چه
 نگاه نگردد
 ظم

مسئله اگر معلوم شد که قدری ماهی مرده در محل مقرر برای صید هم داخل شده و مشتبه شده اند احوط اجتناب است از همه مسئله اگر شک ماهی دیگر پیدا شد پس اگر معلوم شد که در وقت بیرون آوردن از آب زنده بوده بعد مرده حلال است و اگر محل اشتباه باشد احوط اجتناب است مسئله حیوانات در باهم حرام گشتند مگر ماهی فلس دار و طیوران و ایا همه این حیوانات حرام گوشت قابل تذکیر هستند بجهت پوست و استخوان و بعضی اعضای آنها یا اینکه هر چیزی که شبیه او از صحرانی قابل تذکیر است مثل کاه و اسب آن هم قابل است و هر چیزی که شبیه او قابل نیست او هم قابل نیست و اگر قائل شدیم که قابل اند یا کیفیت تذکیر در آنچه خون جهنده دارد ذبح است و آنچه ندارد اخراج از آب مثل ماهی حلال باهم باخراج تذکیر میشوند و احتیاج بذبح ندارند باهم محتاج بذبح اند مسئله محل اشکال است بعضی قائل شده اند که مطلق حیوان دریا که خون جهنده دارد قابل تذکیر است حتی مثل سگ دریایی و خوک دریایی و در سگ دریایی بخصوص تذکیر وارد شده و چون جرآن تذکیر در آنها بخصوص دلیل خاص ندارد و اما در دلیل عام مشکل است لهذا در حکم تأمل است مگر بعض حیوانات بخصوص که تذکیر آنها وارد شده است قسم هشتم تذکیر ملخ که بعضی گفته اند حلال میشود هر چند که بعد بمرد یا هنوز زنده باشد و اگر در صحرای آتش گرفته ملخ افتاد بخند شد حلال نمیشوند مگر اینکه آتش را بقصد شکار و اخذ آنها قرار داده باشد هرگاه ملخ قبل از اخذ بمرد حرام است و اگر مرده قبل از اخذ بمرد بعد از اخذ حلال شد نباید از همه اجتناب نمود ششم و هفتم سگ و خوک بری است که مجموع آنها خمر موهای آنها نجس عین است و اما سگ و خوک بحری پاک است ششم خمر است یعنی هر مایه مسک میکند از هر چه که باشد نجس است و اما جامد یعنی خشک مثل بنک و نمون نجس نیست و بدانکه چند چیزند که ملحق میشوند بخمر و حرمت و نجاست هر چند که مسک کننده نباشند بعضی از آنها بحسب احتیاط و بعضی بحسب فتوی اولیای انکوار که بفشار دادن آن بیرون آمده همین که جوش با آتش یا بگری هوا یا بماندن یعنی هم

خورد بخوی که بالای آن پناهن رفت هر چند مسک نکند و همچنین هرگاه مانع خوردن آب جوش خورد طعم آن در آب تاثیر نمود یا اینکه بماندن میان آب طعم آن در آب تاثیر نمود بعد از آن جوش خورد در این صورت بحض جوش خوردن حرام میشود قطعا و نجس میشود بنا بر قول مشهور و حلال و پاک شدن آن موقوف است بر اینکه دو ثلث او برود بعد از جوش آمدن هر چند در وقت هر دو ثلث بجوش جوش نباشد پس هرگاه قبل از جوش بسبب گرمی هوا یا افتاب دو ثلث آن برود ثمر ندارد یعنی باز اگر جوش آمد حرام و نجس میشود و هرگاه بعد از اندکی جوش خوردن بسبب گرمی هوا یا افتاب دو ثلث او برود پاک میشود و دیگر بجهت جوش بخورد عیب ندارد مسئله هرگاه دوسه دانگ خورد در میان دیک بزرگی که آب زیاد دارد باشد و جوش بخورد لکن صدق آب نکورد و عصیر بر آن نشو عیب ندارد اما اگر یک قطره آب انکورد جوش خورده در آن افتاد نجس میشود البته در موردی که انکورد یا مویز یا خرما در آن گذاشته شود و قدری بماند که هم بخورد و گفت بالا بیاورد حرام و نجس میشود هر چند هنوز مسک نشده باشد سو مرتفع است که از آب جو بعل میاورد و هر چند که مسکریه او ظاهر نباشد حرام و نجس است چهارم آب مویز یا کشمش هرگاه جوش بخورد و دو ثلث او که نشده باشد بعضی از علما حرام میدانند و بعضی علاوه بر این نجس هم میدانند اقوی طهارت است لکن احتیاط شده دارد و هرگاه مویز یا کشمش از ابتدا در آب مضایا در مشک ندارد نه یا غسل جوش بخورد احتیاط آن کمتر است مسئله کشمش هرگاه میان روغن سرخ نموده بعد در میان طعام یا کله پاچه یا دلمه بگذارد که بسبب سرخ شدن آب از او جدا نشود که جوش بخورد دیگر اشکال ندارد و اگر شک داشته باشد نیز بی اشکال است مسئله کشمش که میان پلو میکذارند عیبی ندارد هر چند سرخ کرده نباشد و اما سرخ نکرده در دلمه و کله پاچه که آب از آن جدا میشود و جوش میخورد خالی از احتیاط نیست پنجم آب خرما و شیر و دمه خرما هرگاه جوش بیاید و دو ثلث او برود بعضی قائل بجهت آن شده اند و قول نجاست هم هست لکن اقوی حلیت و طهارت است و همان وجهی که در مویز گفته شد که باعث قلت اشکال اند در این هم میبایند همه از نجاست

علاوه بر این
واقعی است
است بل حرام
تقطعی است

در این مورد
در این مورد
در این مورد
در این مورد

با جوش آمدن
خود دانگ خورد
حرام میشود

در این مورد
در این مورد
در این مورد
در این مورد

کافر است یعنی کسیکه مذهب او انکار و حدث صانع یا نبوت پیغمبر یا معاد نماید بدل
 و زبان یا زبان نهنها و اما کسانی که مذهب ایشان بحسب ظاهر اسلام است پس چند
 صنف از ایشان محکوم بنجاست است اول مرتدین که بعضی ارتداد از اصول اسلام
 نجس میشوند اگر چه بتوبه پناک بشوند در بعض مقامات و از جمله ارتداد است انکار
 ضروری دین مثل انکار وجوب نماز و حرام بودن ظلم بر مردم و نحو اینها و ویرم مجسمه
 یعنی کسانی که مذهب ایشان این است که خدا جسم است مثل اجسام یا جسم است نه مثل
 اجسام و قول بنجاست ایشان خالی از قوه نیست لکن در مثل بسیاری از عوام و زنهار که
 بحسب تصور خود خداوند عالم را جسمی بزرگ خیال میکنند در آسمان اما بعد از تنبیه
 ایشان باینکه جسمیه و مکان بر خدا جاری نمیشود این اعتقاد از ایشان میرود حکم
 بنجاست ایشان مثل مجسمه بطریق اول مشکل است سیم قائلین بوحث وجود
 یا و حدث موجود که از طوائف صوفیه اند هرگاه معلوم شد که حقیقه قائل بجلول
 و اتحاد و عینیه خالق و مخلوقند حکم بنجاست ایشان میشود و اگر بعض تا و بلاد
 بجهت این تعبیرات و کلمات می کنند حکم بنجاست ایشان نمی شود چهارم مجسمه بنفک
 معتقدند باینکه مردم در افعال خود مجبورند و اینکه خداوند ایشان را بر این فعل جبر
 نموده است که مستلزم این است که ثواب و عقاب باطل شود حکم بطهارت اینها
 مشکل پنجم خوارج یعنی کسانی که متدین هستند بیغرض دشمنی حضرت امیر المؤمنین
 علیه السلام علی بن ابیطالب علیه السلام و اینها نجس اند و هم چنین یک قسم از نواصب
 که بخصوصه عدالت با حضرت دارند هر چند متدین باز نیستند ششم غلاة که
 قائل بخدائی حضرت امیر المؤمنین علیه السلام هستند و اینها داخل اقسام کفارند
 و نجس اند و اما هرگاه معتقد باشند بخداوند عالم لکن بگویند که تقوی بعض خلق
 کردن و رزق دادن بان حضرت نموده باعث کفر نمیشود اگر چه اعتقاد بان
 محل اشکال است هفتم منافقین یعنی کسانی که بدین قلبا اعتقاد ندارند بشهادتین
 و لکن بحسب ظاهر آنها را می گویند و حرفی از ایشان که دلالت بر بی اعتقاد ایشان
 باشد از ایشان بروز نکرده باشد بعضی قائل شده اند بنجاست ایشان بجهت آنکه

کشت در لونه
 ضروری هم جا
 موجب ارتداد
 نیست
 ظم

شهادتین وقتی دلیل اسلام اند که شک داشته باشیم قلب موافق است یا نه اما با علم
 بخالف دل باز بان دلیل نیستند و بعضی قائلند بطهارت بحض این اظهار و عدد
 اظهار خلاف بزبان هر چند ظهور خلاف در دل باشد و این قول خالی از قوه نیست
 و سیره و طریقه حضرت پیغمبر صلی الله علیه و اله و صحابه کبار او این بود که از مناجات
 جناب نمیکردند و در ملاقات با طوبی با ایشان تطهیر نمیکردند قسم دوم
 از نجاسات عرق جنب از حرام است یعنی هرگاه کسی جنب شد بزنا یا لواطه چه فاعل چه
 مفعول و عرق کرد در وقت جنابت یا بعد از آن مادامیکه غسل نکرده هر چند
 جنابت طول بکشد و هر چند تکلیف او تیمم باشد و تیمم هم بخا آورده باشد آن عرق
 ناز که عمل می آید نجس است و اگر پیش از جنابت عرق کرده و مخلوط شد بعرق جنابت
 باز نجس میشود و ظاهر این است که جنابت حاصله از وطی زوجة در حیض و نفاس
 و در ایام روزه و لجب معتین و در حالت احرام همین حکم دارد و جنابت از استمناء نیز
 همین حکم را دارد و بعضی احتمال داده اند که نابالغ اگر با و وطی حرام شد عرق او نجس
 است تا بعد از بلوغ غسل کند مسکلت عرق جنب از حرام در حال غسل هم
 نجس است مادامیکه از غسل فارغ نشده مسکلت هرگاه می خواهد غسل کند و
 بدن او از عرق خالی نمیشود خود را در آب کثیر برای تطهیر فرو ببرد و فوراً غسل
 ارتماسی بکند یا غسل ترتیبی در میان آب کثیر کند مسکلت هرگاه هیچ قسم ممکن
 نشود که از عرق سالم بماند که غسل نماید تیمم بدل از غسل نماید و احوط این است
 که غسل کند بجهان کیفیت و تطهیر بدن نموده اگر ممکن باشد بعد تیمم بدل از غسل
 نماید تا ممکن شود که بی عرق غسل کند مسکلت اگر بعد از جنابت از حرام
 غسل نکرده جنب از حلال شد و عرق کرد باز هم نجس است مسکلت اگر بعد
 از جنابت از حلال غسل نکرده جنب از حرام شد و عرق از هردو حاصل شد هم
 نجس است و اگر مستمند بجنابت حلال شد پاکست و مشکوک فیه هم پاک است است
 مطلب دوم در کیفیت نجس شدن چیزها است هرگاه عین نجس چیزی بگر
 خورد در حالتی که هر دو خشک باشد یا اندک رطوبتی در آنها باشد که حریفی از آن

ع
 نجاست بعد از
 تیمم عمل اشکال
 است
 ظم

ع
 یعنی پیش از
 جنابت دیم
 عرق کرده
 ظم

سرایت نکند نجس نمیشود لکن در میت مخصوصه احتیاطی هست که هرگاه در حالت خشکی نیز قبل از غسل ملاقات چیزی نمود حکم نجاست بر آن جاری شود لکن اگر قبل از تطهیر چیزی ملاقات نمود با رطوبت آنچه نجس نمیشود و احتیاط ندارد و اگر عین نجس چیزی بر خورد با رطوبت سرایت کننده در یکی از آنها یا هر دو آن چیز نجس میشود و بعد از آن بان نجس هر چه بر خورد بر طوبت مسریه هم متنجس می شود و تفاوتی نیست در این حکم مابین اینکه از عین نجاست چیزی باز متصل باشد یا نه و در این جا چند مسئله هست اول هرگاه از برای تطهیر متنجس طریق خاصی از شرع رسیده باشد و چیزی دیگر ملاقات و کرده متنجس از او شد بطریق دیگر عین نجاست با او چیزی نباشد یا در تطهیر ثانی مثل اول از طریق خاصه نباید گرفتار کرد یا مطلق شستن کافی است مثلاً نجس شدن ظرف ببول و نجس شدن ظرف با آب از شارع دارد پس هرگاه ظرف دیگر بان ظرف بر خورد و نجس شد تطهیر آن مثل تطهیر آن ظرف اول است یا مثل غالب چیزها و هم چنین اگر ببول چیزی نجس شد و از آن چیزی دیگر نجس شد حکم آن در دفعه شستن است یا یک دفعه کافی است لکن با احتیاط شدید اول است لکن در تم خالی از قوه نیست مسئله در دیگر اگر نجس دیگر متنجس بر خورد ثانیاً نجس نمیشود و یا حکم نجاست ثانی نجس میشود یا نه از چیزی بخون نجس بود که بکرتبه شستن در او کافی است بعد بول باور رسید نمیتوان گفت که این نجس باز نجس شده لکن حکم دوم مرتبه شستن در او میاید یا نه با ظرفی آب نجس داشت بعد سگ از آن خورد حکم باینکه این ظرف ثانیاً نجس شده مشکل است لکن حکم و لوغ که احتیاج بخاک مالیدن باشد در آن میاید یا نه بعید نیست که در مثال اول حکم جاری نشود و در مثال دوم جاری بشود و احوط در هر دو جریان است مسئله سوم اگر نجاست ملاقات چیزی کرد و شک داشت که رطوبت داشته یا نه باینکه رطوبت مؤثره بوده یا نه حکم نجاست نمی شود و اگر رطوبت مؤثره داشته و شک داری که باقی مانده یا نه باز هم حکم نجاست ملاقی نمیشود و در اینجا مسئله مهمتر هست که هرگاه مکرر از روی نجاست با رطوبت بر خورد و فوراً بر بدن یا رخت

بلکه اقوی است

بنشیند و چیزی از عین نجاست معلوم نباشد پاک است و همچنین اگر از روی بول خواسته بر بدن نشست و عین بول بر بدن معلوم نباشد باز هم پاک است هر چند مکرر بول الوده باشد در وقت نشستن بر بدن مسئله چهارم در بدن نجس یا متنجس هر چه بر خورد همان نجس میکند و سرایت نمیکند چیزی که با او متصل بود قبل از نجس شدن هر چند که بر طوبت مؤثره با او متصل باشد پس اگر بعد از نجس شدن چیزی بان متصل گشت با رطوبت نجس میشود اما متصل سابق نجس نمیشود چه با او در یک سطح باشد چه بالا و پائین باشد چه بالا نجس شود و چه پائین هیچ کدام سرایت ندارند مگر در سه موضع اول بقلیل که اگر نجاستی باور رسید نجس میشود و آنچه با او متصل است و مساوی است بان موضع و آنچه پائین تر او است و اما آنچه بالا تر است با جریان نجس نمیشود قطعاً پس هرگاه با افتاب نجاست و نجس شود و نجس بالا تر از موضع ملاقات با وجود اتصال پاک است مسئله هرگاه افتاب که در وقت آن سوراخی باشد بر زمین نجس گذاشته شود که از آن سوراخ باب سرایت کند یا نه همان موضع و مساوی آن نجس است یا با افتاب که با نجس میشود محل تا مصل است مسئله هرگاه در مینی را باران گرفته یا ز پر آب بوده و از آب بیرون آمده و در کود بهای آن آب منفرق مانده و همه روی هم یک گونیستند هر کدام که نجاست رسید باعث نجاست دیگر نمیشود اگر چه کل مابین همه ترو متصل هم باشد بلکه میتوان گفت که اگر مابین آنها فی الجمله آب باشد که هم وصل باشند لکن یک آب گفته نشوند باز هم نجاست یکی باعث نجاست باقی نیست اگر چه در سطح مساوی باشند و اگر آب مضاف که مجرد ملاقات یک موضع آن نجاست همه او نجس میشود و این در مساوی و پائین تر معلوم است کلامی که هست این است که آیا بالای آن هم نجس میشود یا نه مثلاً هرگاه از کلاب پاش کلاب در دست کافر بخند بخوید که متصل شد یا در زمین نجس آب برنج در بخت بخوی که متصل باشد بعضی قائل شده اند که آن آب بالا و کلاب میان کلاب پاش هم نجس میشوند و احوط ملاحظه این قول است لکن اقوی این است که همان جزء ملاقی آنها نجس میشود و بالای آن پاک است

یعنی تا بر بدن معلوم نباشد و همچنین متر باشد مگر بقا عین بول در پای مکرر معلوم نباشد ظم

باعتبار متصل بودن اقسام نجس میشوند ظم

سوئمی مایعات ذائبه یعنی چیزهای ابکی که بسیار رقیق باشند مثل روغن بنده و روغن کرم شده و شیره روان و نحو اینها که نجاست یک جزو از اینها باعث نجاست کل است و همان مسئله که در اب مضاف مذکور شد در اینجا هم جاری است و احتیاط هم باید مراعات بشود و در غیر این سه موضع در هر جا که نجاست بر خورد مختص همان موضع است و دیگر آنچه متصل است بان حتی بر طوبه مسریه نجس نمیشود پس روغن و شیره سخت و خریزه و خیار و مغز هندوانه اگر نجس آنها نجاست ملالات نمود در غیر آن جزء سرائت نمیکند اگر چه هرگاه بان جزء نجس چیزی از خارج متصل بکفی مثل این اتصال آن چیز نجس میشود و ظاهر این است که کل بسیار نازک نیز چنین است پس هرگاه سگ راه برود در زمینی که کل باشد همان جای پای او و آنها نجس میشود و ظاهر این است که همین قلدر که این چیز بطریق است که اگر از او برداری اثری ظاهر نیاند اگر چه فوراً هم نباید کافی است در نجس نشدن غیر موضع ملاقات و همچنین هرگاه اتصال آن ضعیف باشد مثل دست که قطرات عرق بر آن باشد و همه متصل باشند باز نجاست سرائت نمیکند و هرگاه در چیزی شک بشود که از کدام قبیل است حکم نجاست نمیشود مطلب سوئمی در احکام نجاسات و منجسات است و آنها چند حکم اند اول اینکه باید بدن و لباس در حال نماز منجس نباشد چه نماز واجب چه مستحب از اول تکبیر الاحرام تا سلامی که از نماز بیرون میروند بجهة مقدمات نماز و سلام بعد از خروج و تعقیبات شرط نیست و نماز احتیاطی و اجزاء فراموش شده که بعد از نماز قضا میشوند حکم نماز دارند اما سجده سهوی و شروط بودن او باین معلوم نیست مسئله ای که در غبار نجس یا خاک نجس بدن و لباس بودن بی آنکه رطوبت منجسه در آنها باشد حکم نجس را دارد یا نه قوی نیست که عیب ندارد مسئله ای که فریض نجس نماز کردن عیب ندارد اگر نجاست او مسریه نباشد و یا آنکه خوف یا روی انداز نجسی که بر روی مریض یا غریب است و روی که نماز خوانیده میکند در حکم لباس اوست محل تأمل است فی الجمله در طواف چه واجب چه مندوب از آله نجاسات از رخت و بدن لازم است ستم واجب است

ملک
تاریخ
طبع

۲۴
 در راه سرور
 مان نکرده باشد
 در حکم بیاس
 نیست
 خط

1

از ازاله نجاست از زمین مسجد و دیوار و هرگاه نجس شده باشند و ظاهر این است
که فرش آن در هنگامی که فرش کرده باشد حکم از ادا دارد و اگر عین نجاست خشک باشد
و سرایت بمسجد نکرده لکن بر زمین و دیوار آن گذاشته باشد باز رفع آن لازم است و
اگر متنجس خشک را داخل مسجد کند مثل اینکه عنای او نجس است و داخل مسجد
شود بی سرایت بمسجد اقوی این است که عیب ندارد و احتیاط اجتناب است مسئلته
ایا آن سمت دیوار مسجد که در کوچه است حکم این سمت را که در مسجد است دارد
پس اگر نجاست بان برخورد از ازاله آن لازم است یا نه محل تأمل است و احتیاط اولی
است مسئلته وجوب ازاله نجاست از مسجد فوری است پس اگر وقت نماز موسع
است باید اول ازاله نجاست کرد و اگر وقت نماز تنگ است نماز را مقدم بدارد
مسئلته هرگاه در وقت نماز نجاستی در مسجد دید و آنرا ازاله نکرد و
مشغول نماز شد معصیت کرده است و ایا نماز او باطل است یا نه اگر چه قول بصحت
خالی از قوه نیست لکن احتیاط در اعاده و قضای بسیار شدید است مسئلته
هرگاه بعد از نماز معلوم او شد که مسجد نجس بوده نماز او عیب ندارد و هرگاه در اثناء
نماز معلوم شد نماز را تمام کند مسئلته هرگاه در مسجد نجاست باشد و قدرت
بر ازاله آن ندارد نماز او صحیح است مسئلته هرگاه از ازاله نجاست از مسجد نکرد
نماز او در سعه وقت اشکال دارد چه در اینجا چه در جای دیگر چنانچه لازم است
پاک نمودن محل سجود یعنی جای پیشانی تنها پس اگر مواضع ایستادن و رکوع و باقی
مواضع سجود نجس باشد نجاست غیر مسریه عیب ندارد و اگر زهر مہری که پیشانی
بر آنست نجس باشد هم عیب ندارد و اگر قدری از محل پیشانی نجس باشد نجاست
غیر مسریه لکن بقدر مستمای سجود پاک باشد هم عیب ندارد لکن خالی از احتیاط
نیست پنجم واجب است ازاله نجاست از قرآن هر چند در حواشی و جلدان
باشد و بعضی در قولی و بقیه او هم گفته اند ما دامیکه قرآن در آن نباشد و اگر
تطهیر ممکن نیست محو آن کلمات نماید در آب جاری یا اگر و اگر نجاست خشک بر
روی آن باشد رفع آن واجبست و قرآن را بدست کافر دادن حرام است و ظاهر

ع
اکرم و جلیل
حسنت باشد
ط

مشکل است

اقوی جواز

اقوی جواز

بنفصیل که در محلش مذکور است

این است که کتب ادعیه و احادیث این حکم را دارد و در کتب فقهیه جریبان حکم بعید نیست و در هر کتابی که آیه قرآن یا اسم خدا باشد جریبان این حکم محل تأمل است ششم لازم است از آن نجاست از خراج معظمه و مشاهده مشرقه بخوبی که در مسجد گفته شد و همچنین آنچه را از آن جهت تبرک برداشته اند مثل تربت سید الشهداء و وصلهائی که از جامه کعبه می آورند و اما مثل کوزه و لولهائی که از کربلا می آورند در بلاد دیگر و از اول بقصد تبرک برداشته اند پس در حرمت نجس کردن آنها و لزوم ازاله نجاست از آنها تأملی نیست هفتم حرام است خوردن و آشامیدن آنچه نجس شده است مادامیکه نجس است اگر چه قابل تطهیر باشد و جایز نیست که آنرا بدهند بکسی که نمیداند و یا جایز است که با طفل بدهند محل اشکال است اما اگر غذائی از اصل پاک باشد و طفل در وقت خوردن آن بمباشرت دست و دهان خود آنرا نجس کند لزوم منع او از آن معلوم نیست و اگر از آن نجس شده چیزی بماند ثانیاً با و بدهند خالی از احتیاط نیست و اما انتفاع دیگر نجاسات پس آنچه طریقه بایان جاریست مثل کوته دادن زمینها عیب ندارد و اما مثل رنگ نمودن بخون محل اشکال است و اما معامله بآنها پس حرام است و حکم متنجسات که قابل تطهیر نیستند نیز همین است مگر دروغ متنجس که معامله او بجهت سوختن جایز است و احوط آن که در زیر آسمان بسوزانند و اما انتفاع دیگر بمنجس مثل آنکه با حنای نجس خضاب کند ظاهر عیب ندارد و بدانکه بعض نجاسات معفو اند یعنی بعض احکام آنها را شایسته مقدس در موضع خاصی عفو فرموده هر چند نجاست آنها برقرار باشد این عفو مخصوص چند چیز است اول خون زخمها و دملها مادامیکه خوب نشده اند و خون از آنها جاری میشود که در نماز معفو اند و شستن بدن لباسی که بآنها آلوده شده چه متصل یا آنها یا نزدیک آنها باشد لازم نیست و داخل شدن مسجد با آن لباس جایز است هر چند با نجاست دیگر جایز نباشد مسئله خون بواسیر و بواسیر داخل در حکم عفو هستند هر چند اصل دانه بواسیر در باطن و خون آن بظاهر میریزد کند مسئله عرق که بآن خون نجس شود در اطراف انهم معفو است و در غیر خون کمتر

و در چنین وقت میت و غیر ماکول اللحم طهر

اقوی عدم لخصاصه پیراست طهر

از درهم که بمقدار کودی کف دست باشد معفو است مگر خون نجس العین و خون حیض و نفاس استحاضه و اگر شک نمود که خون از آنها است یا نه ظاهر عفو است سوّم هرگاه زنی لباس او منحصراً باشد یا بجز در بردارد و بیرون آوردن آنها برای او مشقت دارد و تربت پسر میکند بشهر دادن یا متوجه شدن در هر روز و شب یک مرتبه بشود کافی است دیگر هر چه رخت و نجس بشود بیول ان طفل عیب ندارد و آن نجاست معفو است و بعضی معفو است دیگر هست که در لباس مصلی بپایان خواهند شد ان شاء الله تعالی مطالب چهارم در کیفیت تطهیر آنچه نجس شده است بدانکه عدم مطلقاً است که هر چیزی را تطهیر میکند اما مطلقاً دیگر هر کدام چیز مخصوصی را پاک میکند و در بیان آنها چند مقام است مقام اول در شرطی که بآن تطهیر میشود و آن چند چیز است اول پاک بودن آنست دویم مطلق بودن آنست پس باب مضاف تطهیر حاصل نمیشود و هم چنین باینکه از اول مشتبه مابین مطلق و مضاف بوده و اما باینکه از اول مطلق بوده بعد نمیدانی که با طلاق مانده یا مضاف شده تطهیر بآن جایز است و اما هرگاه آب مضافی و مطلق بیکو مشتبه شدند بقسمیکه تعیین هیچیک معلوم نیست پس هیچ یک از اینها مطلق نیست شایان آنکه اگر بجز دو تطهیر کرد یکی بعد از یکی آن متنجس پاک میشود مسئله ای که بوقت ریختن مطلق است و بجز در رسیدن نجس مضاف میشود پاک نمیکند مسئله هرگاه آب بجز در ریختن مضاف نشد بلکه بعد از قدری شستن مضاف شده هر قدر قبل از مضاف شدن شسته شده پاک است و هر قدر که بعد از اضافه شسته شده نجاست مسئله هرگاه آب در وقت فشردن مضاف بیرون آید جز آنکه آنی که آب از او جدا میشود نجاست یقیناً و اما بالاتر از آن که شک داریم در اینکه آب قبل از مضاف شدن با و رسیده یا بعد میتوان گفت که آن پاک شده لکن اقوی حکم نجاست است تا علم برسد که آب در وقت جاری شدن بآن مطلق بوده سیم آنکه متغیر نجاست نشود یعنی رنگ یا طعم یا بوی نجاست نگیرد پس هرگاه آب غساله که جدای شود متغیر باشد اصلاً تأثیر در طهارت نمیکند تا متغیر می آید طهارت با و حاصل نمیشود و در این دو شرط تفاوتی مابین قلیل و کثیر نیست

پس هرگاه چیزی که خون بسیار دارد در آب جاری گذاشتند و آب اطراف و مضاف یا متغیر شد بر نك خون پاك نمیشود تا آنکه آن آب رنگ دار برود و آب غیر متغیر و غیر مضاف با و برسد مسکلتا اگر بدانیم که این آب غساله متغیر شده بعد از اصل شستن متغیر شده و بیرون آمده یا احکم بطلهارت می شود چنانچه در آب مضاف کفیم یا نه اقوی اینست که همین که آب متغیر نجاست بیرون آمده چه بمضاف برسد یا نه از شستن نجاست تطهیر حساب نمیشود چنانکه مرحوم شیخ استاد حجة الاسلام اعلی الله مقامه صریح میفرمودند پس تفاوت نیست مابین اینکه تغیر در اول ملاقات شده باشد یا بعد باشد در این باشد در همه اینها این عسکه تاثیر در طهارت ندارد و حساب نیست چنانکه این که آب بعد از ازاله عین نجاست وارد شود پس ای که بان ازاله عین نجاست می شود مطهر نیست و از غسلات تطهیر حساب نمیشود بلکه شستنی که پاك میکند چنانکه باشد یا دو یا بیشتر باید بعد از ازاله عین باشد و این قول جمعی از علماء است و بعضی دیگر قائلند بآنکه شستن برای ازاله هم محسوب از غسلات است پس در آنچه يك شستن بخواند اگر بهمان یکی ازاله هم بشود خوب است و آنچه دو غسل بخواند اگر بهر دو ازاله شود خوب است و بعضی میگویند در آنچه دو تا بخواند بیک غسل ازاله شود و بعد از آن يك دیگر کافی است فایده بعد از آنکه قرار شد که غسل ازاله هم مؤثر در تطهیر باشد پس اگر در آب غساله اجزاء محسوسه پیدا شود عیب ندارد و از غسلات حساب است و همچنین در استنجاء پنجم بعضی گفته اند که باید آب مطهر استعمال در تطهیر متنجس دیگر نشده باشد پس آب غساله را با وجود حکم بطلهارت نمی توان تطهیر متنجس دیگر استعمال کرد و همچنین انقسم از آب استنجا که پاکست دیگر پاك کننده نیست و این قول خالی از قوه نیست ششم آنکه آب اگر قلیل باشد وارد بشود بر نجاست اگر چه لزوم این معلوم نیست لکن مقتضای احتیاط شدیدا است هفتم آنکه قدری از آن آب جدا بشود یعنی آب از مقدار رسیدن بمقتضی زیاد تر باشد تا چیزی از او جدا بشود و کلیت این حکم معلوم نیست و تفصیل آن در کیفیت تطهیر آن خاصه بیان خواهد شد انشاء الله تعالی و بعد از جمع شدن این شرط در آب دیگر شرطی ندارد و اباحه آب و مکان و ظرف

مد
اقوی جواز
تطهیر متنجس
است بان بنا
بر طهارت و
همچنین آب
استنجا
ضم

و در کس هیچ کدام شرط نیست پس با وجود غصبیت اینها تطهیر حاصل می شود چند معصیت کرده باشد مقام هر یک در کیفیت تطهیر باب کفیم آب هر چیزی را تطهیر کند لکن تطهیر هر چیزی بیکفیت مخصوصی است پس تطهیر آب نجس باب کیفیاً مخصوص دارد و تطهیر آب مضاف و مایعات و آب نج شده و برف کیفیتیات دیگر دارد و تطهیر جسم صلب و بدن را کیفیت است و تطهیر لباس را کیفیت است و تطهیر میوه و امثال خریده و هندوانه را کیفیت است و تطهیر حبوبات را کیفیت است و تطهیر گوشت را کیفیت است و تطهیر زراعتی و کیفیتی و دیوار را کیفیت و تطهیر زمین و کل را کیفیت و تطهیر زرد و خاک را کیفیت و همچنین غیر اینها و خود اینها هم در کیفیت مختلفند هم چنین کیفیت هر يك نسبت باب تفاوت دارد پس تطهیر باب قلیل را کیفیت است و آب جاری یا بکثیر یا بیاران یا بچاه و چشمه کیفیت دیگر است و تفصیل اینها هر يك بیان شود بعون الله کیفیت تطهیر آب نجس بدانکه نجس شدن آب اگر بسبب تغیر نجاست است که در آن تفاوتی مابین انواع آنها نیست پس هرگاه جار بست مثل رودخانه ها و نهرها که قدری از آنها تغیر بشود یا متصل بجاریست بجز زایل شدن تغیر پاك میشود و هرگاه چشمه ایستاده است باید که بعد از زوال تغیر قدری از آب بیرون آورد که عوض از ماده بپوشد و طهارت بان حاصل میشود و هرگاه چاه باشد باید از آن کشید تا اینکه بسبب کشیدن تغیر آن بر طرف شود و هرگاه آب ایستاده کثیر باشد که قدری از آن تغیر شده اگر تغیر نشده او مقدار که متصل بهم باشد از حرکت داده که تغیر آن مقدار نجس را بطریق موج زدن یا مزج بردارد اگر خود بخود نرفته باشد اگر هر تغیر را بر نداشته هر قدر زبرد داشته پاك میشود انوقت آن پاك شده تازه مثل کر غیر متغیر میشود که اگر مزج شد با متغیر باقی و تغیر او را برداشت او را پاك میکند و هرگاه همه آن آب کثیر متغیر شده یا باید از آن در دشت یا گرابی بزان ریخت یا باید جاری بان متصل شود که مزج یا متوج شود یا باید باران او را بکشد هر چند از سوراخی یا میرابه بیاید در حال آمدن باران و کیفیت تطهیر آب چاه و آب حمام تفصیلی دارد که در باب میانه گفته می شود انشاء الله تعالی کیفیت تطهیر آب که نج شده باشد بدانکه آب که پاك

مد
علی الاحوط و
اقوی کفایت
همه و زوان
تغیر است
همچنین در
چاه
ضم

مد
و اگر تغیر او
خود بخود نرفته
باشد مزج نمی
خواهد بکشد
اتصال بکسر
غیر متغیر پاك
میشود و هم
چنین در نجاست
مقامات
ضم

بوده و بسته شده تفاوتی در حکم مابین قلیل کثیر جاری و غیر اینها از او نیست که
بجز ملاقات نجاست همان موضع ملاقی نهان نجس میشود و کیفیت تطهیر آن
بعد از ازاله عین نجاست بر داشتن آن می شود و باب قلیل میشود که برای بران بریزند که
از آن بگذرد و باب کثیر هم میشود که ملاقی آن بشود و بیازاز هم میشود اما هر
اب شد بعد از نجس شدن پس اگر ماده دارد پاک میشود و اگر قلیل بوده
پاک نمیشود مگر بمطهرات اب قلیل اگر یک کر تمام بوده بی زیاده و همه آن اب شده
همه آن نجس است هر چند که بقدر کراست و اگر زیاده از یک کر بوده و اب شده موضع
از آن پس اگر موضع اب شده همان موضعی است که نجس بوده و بعد کم که باقی اب شد
همه آن نجس است اگر چه هنر کرد باشد و اگر غیر از آن موضع اول بقدر یک کر اب شد
بعد از موضع نجس اب شد و ممزوج بان شده همه آن پاک است و اگر همه آن نجس زیاده از کر
اب شده دید و ندانست که چه قسم اب شده حکم نجاست آن نمیکند لکن تطهیر چیزی
در آن اب مشکل است اما تطهیر بان اب جایز است و فی الحقیقه اصل مسئله محل
ناقل است و احتیاط شدید در اجتناب از همه اب است و اگر اب نجس شد و نجس شد
در اینجا همه آن نجس است بلا شبهه و لکن سطح ظاهر آن پاک میشود باب قلیل
بان و نجس و ملاقات جاری و کثیر و لکن باطن آن پاک نمیشود مگر اینکه اب شود
مطهر اب تطهیر شود کیفیت تطهیر اب مضاف مثل کلاب نجس شده یا سرکه نجس
شده است که از آن اب مطلق کثیر بریزند پاک میشود هرگاه اب سالم بماند از اضافه
و تغییر و اگر تغییر شد بصفه نجاستی که در او است همه آن نجس میشود و اگر
بسبب غلبه مضاف اب که قبل از استهلاک معنای خود مضاف شد همه نجس
شوند و اگر استهلاک نمودن و مضاف شدن دفعه با هم شد حکم بطهارت خللی از
قوة نیست لکن محل اشکال است کیفیت تطهیر مایعات مثل شیره و روغن و غیره
اینها بعضی از علماء فرموده اند که روغن نجس را اگر داغ نمائی و در اب کثیر بریزی
پاک میشود پس اگر از بالای اب گرفته شود پاک است و بعضی اینرا در شیره نجس هم
گفته اند در حصول تطهیر بان نوع تامل هست بلکه آنها پاک نمیشوند کیفیت

تطهیر مخرج بول است که ابراد و قد و آنچه بر حشفه میماند از بول یا رطوبت بران بریزند
پاک میشود بان هر چند یک مرتبه باشد و گاهی بقدر و قطره کفایت میکند گاهی بیشتر
لازم است و احوط دوم مرتبه است بان مقدار اب غساله بول پاک است و اگر اب
غلیظی بیرون آمده قبل از بول کردن یا بعد از بول کردن از آن موضع فواید دست
مالیدن باشد لازم است و اگر تمام ندارد شخص ضرر نیست و در صورت علم احتیاط
دو دو مرتبه شستن شدید است و اگر بول خشک شده باشد همین جریان اب
بر آن محل کافی است کیفیت تطهیر آنچه بول است نجس شده این است که دو مرتبه
اب بر آن جاری بشود و به برنجتن اب و قطع آن باشد و چه بگذشتن چیزی که مانع
از وصول اب بر او باشد بعد از برداردن او یا ماندن او در اب بقدر زمین دو دفعه
شستن کافی است یا نه ظاهر آن است که در جاری اختلاف جویند در کثیر تحریر
اختلاف سطوح کفایت میکند و احوط تعدد حقیقی است اگر قائل شدیم که در جاری
و کثیر هم تعدد ضرر است لکن این مختار احتیاط است کیفیت تطهیر مخرج غلظ
اگر بطریق بیرون آمده که اصلا با طرف ظاهر نرسیده شستن نمیخواهد اگر چه
محدث شده و آن خارج نجس میباشد و در صورت رسیدن بظاهر اطراف گاهی
بهمان دایره رسیده بی تعدد و گاهی به الجملة تعدی کرده و گاهی تعدی زیاد
فاش نموده در صورت اول نجاست مابین مالیدن مخرج به سنک و شستن
باب و همچنین که اب پاک میکند سر سنک که مخرج را بان مسح مینماید هم پاک
میکند بعد از آنکه عین بانها ازاله شد هر چند که اثری از آن بماند که محسوس
نشود پس بعد از استعمال سر سنک نماز جایز است و اگر لباس بر طوبت بان ملاقات
کرد نجس نمیشود و در صورت دوم شستن باب متعین است لکن آن
اب مستعمل پاک است و هر جا بر خورد نجس نمیکند و در صورت سیم هم اب متعین
است و اب آن اب غساله حساب میشود که طهارت آن محل اشکال است کیفیت
تطهیر لباس که بفشردن اب غساله آن بیرون میآید بسر قسم است
اول باب قلیل که بران ریخته شود بعد از ازاله عین همینکه اب بران ریخته شد

عل
ترک نشود
ظلم

بجای که فی الجمله خود بخود از او جدا شود و بقیه که در او مانده بفشردن بیرون بیاید و
کفایت میکند و فشار دادن بطریق متعارف کافی است و بقوت زیاد ضرور نیست
و اگر دو مرتبه شستن میخواهد بعد از فشار مرتبه دیگر آب بران بریزد و
احوط فشار دادن ثانی است لکن لزوم آن معلوم نیست بلکه دو شستن که
مابین اینها یک فشار دادن باشد کافی است دوم بآب قلیل باین طریق که مابین
ظرف لباس را بگذار و آب بران بریزد و بشوید تا زاله عین شود و بفشر و عین
بریزد پس مرتبه دیگر جامه را در ظرف گذاشته و بشوید و بفشر و غسل را بریزد پاک میشود
و دست شویند ظرف پاک میشوند لکن احتیاط اینست که بعد از شستن اول فشردن
خود را بجائی دیگر از جامه آب ظرف و پشت ظرف نکند و سوخته آب کثیر ظاهر این است که در
جاری همین که عین نجاست را باشد آب باین سبب فشار پاک است لکن احوط فشار دادن
و فشار در میان آب هم خوب است و حکم که جاری است لکن احتیاط شده در آن
فشار دادن است و تعدد غسلات کیفیت تطهیر لباسی که نجس مثل خون و زک
شده این است که باید اول شستن شود بحدی که آب رنگ دار از او جدا نشود پس
مادامیکه آب متغیر از او جدا میشود یا اجزاء در زه از آن نجس در آن هست پاک
نمیشود و بعد از موقوف شدن آن دو بقلیل و کثیر هر دو پاک می میشود کیفیت
تطهیر لباس که بمنجس رنگ شده مثل زایل نجس اقوی اینست که هم بکثیر پاک میشود
و هم بقلیل اما کیفیت تطهیر آن بقلیل باین طریق است که آب بر او میریزند تا آب
مطلق غیر منغیر نجاست و متغیر از او در بیاید آنوقت پاک است و آنکه تغیر که بکسر
حد اضافه نرسد عیب ندارد کیفیت تطهیر لباس رنگ دار که نجس میشود در وقت
شستن رنگ پس بدهد این است که شسته بشود بنحویکه آب در وقت شستن مضای
بیرون نیاید و اگر فی الجمله تغیری داشته باشد عیب ندارد کیفیت تطهیر
نجس شده بعضی گفته اند بنان پوختن پاک میشود و حکم باین مشکل است لکن هرگاه
انزاعان کردند و بطریق خشک شود که در میان آب کثیر که گذاشتند آب با عاق او برسد
پاک میشود کیفیت تطهیر تنور نجس این است که آب را بر همه آن جاری کنند

عل
و هم چنین اگر
تر باشد لکن آب
با عاق آن
رسد
ظلم

عل
و خوب سر
مرتبه معلوم
نیست چون
ظرف بودن
تنور واضح
نیست
ظلم

سر مرتبه پاک میشود و غسل آنکه در تنه تنور میریزد اگر میخواهند که تر آن هم پاک بشود
باید هر چه در او هست از آب غسل و خاله تر بیرون بیاورند بقسمی که تنور بر نخورد
و الا همان تنور نجس است و تنور پاک شده و عیب ندارد کیفیت نظایر نان
نجس شده اگر همان ظاهر نان نجس شده باشد چه نرم باشد چه خشک بعض
رسیدن آب کثیر یا در پختن آب قلیل با پاک میشود و اگر نجاست بمنزله تاثیر کرده
بر رسیدن آب بمنزله هم پاک می شود چه کثیر باشد چه قلیل بشرط جریان قلیل
بر او کیفیت تطهیر گوشت خام اگر ظاهر آن نجس شد باب و پختن بران پاک میشود
هر چند چربی داشته باشد کیفیت تطهیر گوشت پخته شده در آب نجس همین
که آب بر او بریزند پاک میشود مگر اینکه علم داشته باشد که آب نجس در عروق آن
سرایت کرده که انقباضان قدز محل اشکال است کیفیت تطهیر طلا و نقره و باقی فلزات
هرگاه در روغن پاک شده نجس بشوند و طریقت آن اینست که همین که از آب خارج
نمود ظاهر آنها پاک میشود چه هنوز آب باشند چه بسته شده باشند و اما
باطن آنها پاک نمیشود و اگر بعد از بسته شدن آب کنند تطهیر کنند باز همان
ظاهر خالی او پاک می شود و باطن او پاک نمیشود مسکلت الاث طلا و نقره و
مس که کفار میسازند هرگاه علم نداشته باشی که بر طوبیت ملاقات آنها نموده پاکند
و اگر علم داری که ظاهر آنها نجس است بمحض آب و پختن برانها پاک میشوند و اگر
بدانند که ظاهر و باطن هر دو نجس شده اند ظاهر باب و پختن بر او پاک میشود و
باطن قابل پاک شدن نیست لکن هرگاه با شخص در نماز باشند عیب ندارد پس
نماز کردن یا انکسرت و زیورری که باطن آن نجس باشد باطل نیست مسکلت
بعد از آنکه گفته شد که نقره و طلا پاک شده که نجس شد ظاهر و تنها پاک میشود
نه باطنش پس هرگاه با استعمال علم رساند که ظاهر او ساییده شده و سطح
دیگر از آن ظاهر شده آن سطح دیگر نجس است یا نه ظاهر اینست که حکم نجس
آن نمیشود بسبب آنکه وقت نجس شدن بعض سطوح آن نجس میشود و الا معلوم
نیست که این همان سطح نجس است و حکم شبهه محصوره در این جا جاری نیست

کیفیت نظایر فرش از نمودن آلی و کلیم و نالین و مخاف و نحو آنها اگر روی
 ظاهر آنها نجس شده آب که بر آن بریزند و آب بکند و بیرون و بجنه شود
 کفایت میکند اگر چه قدری از غساله هم جذب بشود و هر چه از آن بیرون برود
 بقوت نمودن کافی است و اگر ظاهر و باطن هر دو نجس شده در کثیر بگذارد که آب
 خوب در آن نفوذ کند پاک میشود و اگر آب قلیل بر آن بریزد تا از جانب دیگر بیرون
 نیاید و اندک قوتی بدست یاباید و کنند پاک می شود و هرگاه چیز سنگینی بر او بگذارد
 تا قدری آب از او بیرون آید عوض فشردن او بدست و پایی شود کیفیت نظایر
 حبوب مثل کدوم و جو و برنج و نخود و نحو آنها هرگاه ظاهر آنها نجس شده بمحض آب بخت
 بر آنها که بظاهر آنها برسد پاک میشوند و هرگاه شک دارد که نجاست بباطن رسیده
 یا نه نیز همان قدر کافی است و اگر علم دارد که بباطن رسیده اگر آب مطلق بباطن
 آن میرسد در آب کثیر بگذارد پاک میشود و الا لازم است که بجشکاند بعد در آب
 کثیر بگذارد تا آب بباطن آن برخورد کیفیت نظایر ارد و خاک و امثال آن
 و آن در آب جاری و کرم میشود هرگاه علم برسد بر رسیدن آب به آن اجزای آن و
 ازاله شدن نجاست از آن و لکن باب قلیل نظایر نمیشود کیفیت نظایر
 زمین پس اگر فرش باشد باجر یا سنگ یا تخمه یا آنکه بسیار صلب باشد بقسمی
 که هرگاه آب بر آن بریزی آب جدا میشود و بکناری جمع میشود آن موضع که آب
 بر آن جاری شده پاکست هر چند آن موضع که آب جمع شده نجس باشد و اما
 اگر زمین سست باشد بعضی احادیث دلالت دارند بر اینکه بختن آب بر او که
 غالب قاهر باشد ترا پاک میکند هر چند فرو برود و قول بان خالی از قوه
 نیست هر چند احوط خلاف آنست کیفیت نظایر دیوار نجس همین نحو است
 که در زمین گفته شد لکن آفتاب مطهر هر دو میشود بخوی که گفته خواهد شد
 کیفیت نظایر کل ترا که باز آن یا آب جاری یا اگر بر آن ارد شد ظاهر پاک
 میشود و هرگاه آن آب با بقاء بر اطلاق با عمیق آن رسیده پاک می شود و الا
 همان ظاهر تنها پاکست کیفیت نظایر کل خشک هرگاه ظاهر آن نجس شده

ع
باقا اطلاع
ظ

ع
ترك نشود بل
اگر آب بر روی
گذشته در آنجا
آن فرو رود
مثل زمین
دور نیست
که آنقدر بک
آب از آن

کشتن

ع
بار

باب کثیر ظاهر میشود و آب قلیل هرگاه بر آن جاری شد ظاهر آنست که هرگاه
 او را پاک میکنند لکن اشکال در باطن اوست هرگاه آب غساله در او سرایت کرد
 کیفیت نظایر کل که نه کفش یا افتابه یا لولین چسبیده اما نه کفش در
 راه رفت بان و اندک کل متنجس در آن باشد و چنان باشد که راه رفتن بکفش
 صدق نکند آن اجزاء کل متنجس پاک می شوند و اما نه افتابه و لولین که کل دارند
 اگر از میان جاری یا اگر گذاشت بخوی که یقین شد که آب با عمیق آن کل رسیده
 پاکست و الا همان روی کل پاک میشود و شاید که باب قلیل که بر آن بریزی هم روی
 او پاک بشود کیفیت نظایر خرما که شراب داشته هرگاه یک مرتبه شراب در آن سر
 شد پاک میشود حتی از نجاستی که از شرابهای سابق داشته و اما کیفیت تطهر
 هر ظرفی که در او شراب بوده بعضی از علماء گفته اند که ظرف شراب هرگاه خوب
 پاکد و باشد دیگر پاک نمیشود لکن ظاهر این است که بمرتبه شستن پاک میشود
 هر چه باشد و احوط هفت مرتبه است و اما اگر مدتی شراب در آن مانده که در
 او نفوذ کرده نظایر اعماق آن موقوف است باینکه این قدر در آب کثیر بماند تا در اعماق
 آن نفوذ کند کیفیت نظایر ظرفی که بر بدن موش در آن نجس شده اینست که هفت
 مرتبه شسته شود احتیاطا کیفیت نظایر ظرفی که خوک از آن آب خورده یا بان برخورد
 این است که هفت مرتبه شسته شود بعد از خاک مالیدن کیفیت نظایر ظرفی که
 بولوغ سک نجس شده یعنی بزبان خود آب یا مایع دیگر از آن خورده این است که
 خاک خشک در آن گذاشته و آنرا بجاک مالیده بعد از آن خاک را بریزد و دو مرتبه
 باب بشوید و اگر مالیدن بسبب تنگی هر ظرف ممکن نباشد خاک را در آن گذاشته
 و حرکت داده که بان برخورد و احتیاطا خاک با آب ممزوج نموده که با جراه آن رسد
 و اگر هیچ طریق رسیدن خاک ممکن نشود مثل بعضی از جاهای لوله کنی و افتابه
 این مشکل است و بر حالت نجاست میماند مگر آنکه پاشیده و وا کرده و خاک بمالند
 مسکلت رسیدن سک ظرف را حکم و لوغ دارد مسکلت هرگاه آب لوغ نظر
 دیگر برخورد یا آب دیگر در آن ظرف گذاشته شده قبل از تطهیر آن آب بظرف دیگر

ع
حل اشکال است
بالجزء معار
از کل صفت
پاک و ظاهرها
ظ

ع
حل تامل است
ظ طبا

ع
بلکه بر روی
خصوص جزو
در غیر از سایر
او ادره دفعه
کافی است
ظ طبا

ع
خاک مالیدن
واجب نیست
اگر احوط
ظ طبا

بر خورد این حکم را ندارد لکن احوط اجراء است مسکلتی آنچه بدان حکم
شود از غیر ظریف این حکم را ندارد مسکلتی جریان این حکم در مثل مطاره و
دلو و خیک اب محل تامل است مسکلتی اگر عضوی از اعضای سگ غیر از
زبان او باب بر خورد این حکم ندارد مسکلتی تکرر و لوغ باعث تکرار
غسل نمیشود همان کیفیت مذکور یک مرتبه کافی است کیفیت تطهیر آنچه
شده ببول پیر شیر خوار که غذا نخورده است این است که اب بر آن ریخته شود دیگر
فشار دادن و اب غسله جدا شدن و از او بیرون آوردن و تعدد ضرر نیست
چنانچه در کیفیت تطهیر آنچه ببول انسان غیر از نجس شده گفته شده مقام حرمت
در باقی مطهرات خاصه است غیر از اب که گفتیم مطهر عام آنها بیست چیزند که
هر یک در مقام مخصوصی مطهرند اقل آفتاب و آن مطهر زمین و دیوارها و درها
و درختان میوهها و گیاهها و آنچه مثل اینهاست از چیزهایی که نقل بدان نمیشوند
یا نشده اند باین طریق که بعد از آنکه عین نجاست از آنها زایل شد و آفتاب بر آن تابید
بقدریکه رطوبت آن نجاست با آفتاب خشک شود پاک میشود و اگر خشک نشدن
با غایت باد و هوا باشد هم خوب است اگر گفته شود که با آفتاب خشک شده و بدانکه مراد
از خشک نمودن آفتاب زمین و دیوار را خشکی حقیقی است و اما درختان و گیاهها
پس ذوال طوبی محسوب نجس از آنها کافی است اگر چه برك برتری و طراوت خود
قرار باشد مسکلتی هرگاه زمین یا دیوار خشک شده بغير آفتاب قدری اب برك
بپاشند تا آفتاب از خشک کند پاک میشود مسکلتی هرگاه ظاهر و باطن دیوار
یا زمین نجس باشد آفتاب که بر ظاهر تابید و باطن را هم خشک نمود هر دو پاک می شوند
و اگر باطن آن نجس است و آفتاب ظاهر تابید و باطن را خشک نمود طهارت محل
تامل است مسکلتی ديك و سنك افتاده در صحرا تا بر حال خود افتاده است
آفتاب مطهر این است و اگر از او برداشتند و نجس شد با آفتاب پاک نمیشود و برك در
میوه هم باین طریق مسکلتی زمین اصل و اجزایش کرده و سنك فرش کرده و ساروج یا گچ یا
قیما لیده همه در این حکم مساویند مسکلتی حصیر و بور و پاراملحق بر زمین در این

۱۷
با صد و بیست و نه
آقوی جریان
است
ظرفها

۱۸
و هم چنین
دختر علی
آقوی
ظرفها

حکم نموده اند و در آن تا قبل است مسئلته هرگاه شک شود که خشک شدن از
افتاب است یا غیر آن حکم بیانی نمیشود مسئلته باید عین افتاب را خشک کند
نه حرارت آن تنها پس خشک شدن بخار است او بی تابیدن بر او بسبب خائل از آب و
غیر آن کافی نیست و در مطهرات زمین است و آن پاک میکند زیر پا و کفش
و چکه و غلین و نحو آنها را از آنچه بان راه میروند چه از جرم باشد و چه از جوب
و چه از ریه مان لکن جو آب که راه رفتن بان متعارف نیست این حکم را ندارد
و تر عشاء و سر زانو و کف دست ها از برای کسیکه بر آنها راه میرود این حکم را ندارد
مسئلته در حواشی قدم که متصل اند بیاطن آن در صورت گرفتن آنها زمین
بعضی حکم بطهارت نموده ماند و باید دانست که حد تطهیر زمین پای نجس شده
را اینست که عین محسوس نجاست را ببرد و اگر اجزاء قلیله که بچشم نیایند به
ماند عیب ندارد بلکه این اجزاء هرگاه از زمین باشند پاک میشوند و همین قدر که
عین رفت و طوبت آن بماند هم عیب ندارد کلامی که هست این است که آیا باید زمین
خشک باشد یا اینکه اگر فی الجمله رطوبتی دارد عیب ندارد یا اینکه هر قدر تر باشد
باز پاک میکند احوط اول است و ثانی خالی از قوه نیست و ثالث خالی از وجه نیست
والا خرج عظیم لازم می آید در وقت باران و کل داشتن کوچه و باید زمین پاک
باشد پس اگر نجس باشد مطهر نیست اگر چه بهمان راه رفتن نجس بشود مسئلته
هرگاه رطوبت نجس از ته کفش در اعاقا و تاثیر نمود بعد از زوال عین از ته آن و خشک
شدن براه رفتن همان ظاهر پاک میشود و بعضی حکم بطهارت اعاقا و بهمین نموده
اند و این محل تا قبل است مسئلته مالیدن ته کفش بر زمین یا نه یا بی راه رفتن
نیز مطهر آنهاست مسئلته هرگاه در وقت نماز نه پاها نجس باشد و آب شست
واجب قدر راه برود یا بر زمین بمالد تا پاک شود و نماز کند و اگر آب هست شستن
ما بین این و شستن باب سیم از مطهرات استحاله است و این مطهر خصوصیت
دارد که در مطهرات دیگر نیست و آن این است که اعیان نجس را پاک میکند و
معنی استحاله تبدیل شدن حقیقت آن چیز است بحقیقت دیگر و آن بر چند قسم است

ع
افوی
الحاکم است
ع
افوی
فصل است
بنز وین
شد و باشد
فلم کجا
ع
وان
ع
حل اشکال
است
فلم طباً

اول اینکه خود بخود استحاله شود مثل نجاسات که در مزه خالک میشوند و خمر که خود بخود سرکه شود و مبتدیان نجاست که کرم یا حیوان دیگر شود و نظیره که حیوان شود و اب نجس بول و فضله که حیوان حلال گوشت بخورد و عرق یا لعاب یا بول یا فضله او بشوند و مسک که در نمک زار پهنند و نمک شود مسک مثل آب نجس هرگاه بسته شود و نجس شد یا نمک شد پاک نمیشود بجهت اینکه محض بسته شدن استحاله نیست در غیر آنکه بواسطه مؤثری تبدیل شود مثل آنکه یا متنجس با اثر خاکستر یا دود شود و اما زغال شدن و سفال شدن و اجز شدن کل نجس باعث طهارت نمیشود مسک مثل ایاجار بول یا اب نجس پاکست یا نه ظاهر این است که بخار بکه از بول میخیزد در زمستان و بخاری که بسقف تمام بالا میرود بعد تقاطع میکند هر دو پاکند اما مثل کلاب کل نجس با عرق اشیاء نجس پس ظاهر نجاست آنها است بجهت آنکه حقیقت دیگر نیستند بلکه بسبب شدت حرارت از خود اجزاء آن هم متصاعده می شود باللطیف و اکتساب بعضی صفات سیمانی که بعمل مستقیم شود مثل آنکه بقریک قوی و حیوان شراب را سرکه نماید و اما اگر در کندن کندن نجس و خیر کردن ارد نجس باعث تطهیر آنها نمی شود بجهت آنکه این در اول محض تفرق اجزاست و در ثانی محض جمع کردن آنها نه استحاله است چهارم بجهت امتزاج استحاله شود مثل آنکه در شراب سرکه بریزد بنویسد و از منقلب بر سرکه نماید و لکن اگر قطره از شراب در خم بزرگی از سرکه افتاد همان نجس میشود اگر چه مستهلک شود چهارم از مطهرات سنگ و کهنه مستعمل در استنجاء بدل اب که مطهر مخرج غائط در وقتیکه تعدی زیاد نکرده به تفصیلی که بیان شد پنجم از مطهرات اسلام است و آن مطهر که فاصله و مرتد ملی و مرتد است مطلقا و همچنین است مرد مرتد فطری بنا بر اینکه توبه او مقبول میشود و مراد از اسلام که مطهر است تلفظ است بشهادتین که بجز اتمام هاء و الله بدن پاک میشود هر چند کفر او بانکار ضرورت دین یا سب یا فعل باشد و هر چند باظهار شهادتین علم هم نرسد بموافقت دل یا زبان بلی هرگاه علم داشته باشیم بعد موافقت ایامه طهارت ظاهر بر آن مترتب میشود یا نه اگر چه سابقا در باب

علی بن ابی طالب
ع
در بیان تطهیر

منافق

منافق گفته شد که حکم بطهارت خالی از قوه نیست لکن در طهارت مرتد فطری بعضی اظهار شهادتین با علم بعدم اعتقاد تام است بلکه قول بعد ثمره خالی از قوه نیست ششم از مطهرات نجس بودن در اسلام است در اطفال کفار که نجس اند پس هرگاه پدر یا مادر یا جد ایشان مسلمان شد از طفل پاک میشود به تبعیت و همچنین هرگاه مسلمانی آن نابالغ را اسیر نمود بی پدر و مادر که پاک میشود به تبعیت اسیر کنند هفتم تبدیلی است و آن در عرق کافور لب دهن و قوابع بدن اوست که در هر حال کفر نجس بوده اند بعد از اسلام پاک می شوند بسبب اینکه الان نسبت بمسلم داده میشوند هشتم انفصال است و آن در آب غساله است در شستن بآب قلیل بنا بر اینکه نجس میشود لکن همینکه جدا شد مقدار بکه نجس متعارف فوراً جدا میشود یا مشرف است بجد شدن تمام آن که در درخت میماند پاک میشود دیگر محتاج بتامیل زیاد و تکان دادن نیست فحش زوال عین است و آن مطهر و چیز است اول جسد حیوانات است پس هرگاه بدن حیوانی نجس شد بزوال عین آن پاک میشود و احیای ببطهیر باب ندارد چه خود بخود برود یا بدست یا بجا قویا غیر آن پس دهان که بره مثلاً بخون الوده باشد یا جای حیوانی که مجروح باشد بمحض آنکه عین خون رفت پاکست و ایازوال رطوبت عین هم شرط است یا نه اظهار اول است و اما زوال رنگ بعد از زوال عین پس آن محل تامل است احوط رفتن رنگی است که برداشتن آن سهل باشد هر چند در شستن بآب بقاء رنگ عیب ندارد مسک مثل مرغ که بخوردین اب نجس مقدار او تر بشود احوط این است که ملاحظه خشک شدن او بشود پس بواطن انسان یعنی مواضعی از بدن که در وقت نظر بخص مرتبی نیستند پس هرگاه نجاستی یا متنجس یا نهار رسید بمحض زوال عین از آنها پاک می شوند بنا بر این هرگاه میان دهن خون الوده شد و بعد از آن خون را فرو برد یا بیرون انداخت دهن پاک است بی شستن بآب لکن ظاهر لب اگر خونی شد بی اب پاک نمیشود و مناط در باطن دهان محل انطباق لب است پس بیرون آن ظاهر و میان آن از باطن است و اگر در میان دندانها چیزی باشد

علی بن ابی طالب
ع
در بیان تطهیر
بلکه اقوی
ظلم

و نجس باشد بزوال عین از آن پاک نمیشود **در هم** بتبعیت یعنی بعضی متنجس از پاک می شوند بسبب پاک شدن چیزی دیگر و آن در چند موضع است موضع اول آب چاه که نجس شد و تطهیر شد آنچه آب نجس بان رسیده از دلو و ردیمان محل ریمان و کناره و دیوار چاه هم بالتبع پاک میشوند و دست آب کش و درختهای او که نجس بآب چاه شده اند هم پاک میشوند موضع دوم هرگاه غساله میت تمام شد و بدن او پاک شد بدن غسل دهند و درختهای او و ظروف غسل تخنه و فوطه که بر میت انداخته اند هم پاک میشوند موضع سیم هرگاه عصیر نجس شد بجوش وید هاب ثلثین پاک شد بدن شیره پز و درختهای او و دیک و روی آن آلات طبع که از آن عصیر نجس بانها رسیده هم پاک میشوند بالتبع **مسئله** هرگاه این شخص که مشغول بطبخ است بدن و لباس او بعصیر بر خورده قبل از اتمام عمل نماز کند ظاهر این است که در تطهیر آنها نماز واجب است **مسئله** هرگاه این شخص طباخ از طباخ دست برداشت قبل از هاب ثلثین و کسی دیگر از جوش داد تا ذهاب شد رخت اولی پاک نمی شود و بعضی گفته اند که عصیر بخراب خورد بعد از خشکی پاک میشود بجهت آنکه دو ثلث لا محاله کم میشود بجوشی موضع چهارم آنچه بجهت سرکه گذاشته می شود از مویز و خرما و نحو آن بعضی میگویند اول شرب میشود بعد سرکه میشود و این حرف اگر چه مشخص نیست لکن بسبب هم خوردن و کف کردن که از انشیش میگویند نجس میشود بعد از آنکه ترش شد پاک میشود و پاک می شود ظرف آن ظاهر و باطن آن و چیزی که روی آن بسته است یا گذاشته است و خوب ریزه مویز و خرما که غالباً با آنها هست هم بالتبع پاک میشوند موضع پنجم آلات تطهیر و زائله نجاست چه دست و چه غیر آن که آب غساله بانها رسیده به تبعیت پاک می شوند یا زده هم انتقال مثل اینکه خون حیوانی که خون آن نجس است جزء حیوانی نشو که خون آن پاک است مثل پشه که جذب خون انسان کند پس هرگاه فوراً از آب کشد همان خون که جذب نموده بیرون بیاید پاک است و اما زالو پس خونی که جذب میکند پاک نمیشود بسبب آنکه چنین نیست که در بدن او منقرض شود و جزء او باشد پس او مثل شیشه حجام است در آن زده هم نقص یعنی که شدن آن متنجس

عصیر نجس
بجوش وید هاب
ثلثین پاک شد
بدن شیره پز و
درختهای او و
دیک و روی آن
آلات طبع که
از آن عصیر
نفس رسیده
هم پاک میشوند
بالتبع

جرایم بتبعیت
در بدن ماعد
رشته و در
رختهای پاک
مشکلت
ظلم طبایع

تاما
رشته و در
رختهای پاک
مشکلت
ظلم طبایع

و بنا بر اینکه
نجس بدانیم
اتوی همین
است
ظلم طبایع

و آن در مثل عصیر است که بر فتن دو ثلث پاک میشود و مراد از رفتن دو ثلث اینست که بجوش و دو ثلث بحسب وزن یا مساحت از او کم شود و اگر در بعضی اطراف دیک آن مقدار کم شده و در ظرف دیگر نشده نمرند و اگر در آفتاب گذاشتند بعد از جوش و دو ثلث آن رفت هم کافی است و اگر بسبب هوا کم شد محل اشکال است اگر چه بعضی گفته اند کفایت میکند بنا بر این اگر عصیر نجس بر خور و خشک شد پاک میشود چون دو ثلث او بخواهیم زد **مسئله** هرگاه عصیر غلیظ باشد هر قدر آب در او بگذارند و جوش دهند تا دو ثلث برود کفایت میکند **مسئله** هرگاه عصیر انکو و یا خرما در آفتاب بگذارند یا با آتش هموار تا دو ثلث آن برود بی جوش نمرند و هر وقت که جوش خورد باز نجس میشود سیزدهم شائب شدن و آن مطهر است در انسان یا بر مکنی که هرگاه معلوم شد که بدن یا لباس یا ظرف یا فرش که نجس شده و آن شخص از نظر تو غایب شد در مدتی که احتمال تطهیر باشد کم بطهارت آنها میشود دیگر ضرر نیست جو باشد و تفحص نمودن لکن احتیاط شدید در این است که دو شرط در این ملاحظه شود یکی آنکه آن شخص بداند که آن چیز او نجس است و دیگر آنکه بعد از آن خود ش استعمال او بکند مثل استعمال طاهر چهاردهم استبراء و آن مطهر فضله حیوان جلالت است یعنی حیوان حلال گوشت که غالب خوراک او نجاست شد نجس میشوند فضلات او و همین که استبراء شد نجس بعد از استبراء او پاک می شوند و معنی استبراء این است که او را نگاه بدارند که ترک خورد نجاست کند بحدی که از اسم نجاست خوار بیرون برود و احوط این است که مدت مخصوص در هر حیوان بگذرد و این مدت بدین تفصیل است در چهار روز و سی روز کوسفند ده روز مرغ ابی هفت روز مرغ خانگی سه روز یا پنج روز احتیاطاً پانزدهم بیرون آمدن خونت بخو متعارف از دیکه پس باقی مانده خون رشک و دل و لو پاک میشود شازدهم استعمال بست پیش از نجس شدن که مانع نجس شدن است با وجود مقتضی آن و آن نسبت بکسی است که باذن امام غسل کند قبل از موت هجدهم که سابقاً گذشت هفتم زوال تغییر است از آب نجس در جاری کردن تفصیلی که

عصیر نجس
بجوش وید هاب
ثلثین پاک شد
بدن شیره پز و
درختهای او و
دیک و روی آن
آلات طبع که
از آن عصیر
نفس رسیده
هم پاک میشوند
بالتبع

کشت که زغای
ثلثین مطهر
است اگر چه قبل
جوش آمدن
ظلم طبایع

در بانی
رشته و در
رختهای پاک
مشکلت
ظلم طبایع

خواهد آمد و بعد از خشک شدن آب چاهی که نجس شده پس آب تازه او که جوشیده
 احتیاج بمطهر ندارد نو از دهنم که کردن آب چاه بمقتضی که خواهد آمد بستم
 دادن میت بنا بر قول بعضی **مطلب پنجم** در بیان آنچه ثابت میشود باو نجس
 شدن و پاک شدن و در آن دو مقصد است **مقصد اول** بدانکه غیر از اعیان
 نجاسات که گفته شدند هر چیز در شریعت محکوم بطهارت است تا اینکه بطریق علم
 یقین مشخص شود که نجس شده است و مراد از علم شخصی است که معینا بدانمی
 خاص نجس شده و اما اگر در نوع آن چیز علم باشد لکن در خصوص این فرد مخصوص
 احتمالی برود محکوم است بطهارت مثلا نوع قنداری یا جوهر پات که از بلاد کفر
 میاورند معلوم است که بمباشرت کفار عمل میابند لکن در این مرتبه خاص یا این شیشه
 جوهر مخصوص اگر احتمال بدهی که شاید طریقی شده که دست کافر بر طوبیت بان بر
 نخورده پاک است و اگر در این مخصوص هم یقین داشته باشی البته هم نجس است و در این جا چند
 مسئله هست اول هرگاه مظنه حاصل بشود نجاست چیزی پس اعتباری بان
 نیست هر چند مظنه قوی باشد مثل روغن ماست و پنیر اهل صحرای ایلانات که
 اجتناب از نجاسات ندارند بحسب حکم شارع همه پاکند بلکه احتیاط در آنها رجحان
 شرعی هم ندارد بلکه گاهی احتیاط مکروه میشود هرگاه بوسواس بکشاند بلکه گاهی
 احتیاط حرام است هرگاه بخدو سواس برسد بلکه میگوئیم که سواسی اگر یقین نجاست
 کرد از بابت مرض سواس اعتبار ندارد و بدانکه تفاوتی نیست در حکم بطهارت ما بین
 اینکه شک داشته باشد یا اینکه این چیز خاص نجس شده یا اینکه این چیز از نجاسات است
 یا نه مثلا چیزی در جانی و بچنه نمیدانی بول است یا آب یا سرکه می بینی نمیدانی
 انسان است یا نه اینها هم محکوم بطهارت اند بلی کلامی هست در خون که هرگاه خون
 در جانی باشد ندانی خون نجس است یا خون پاک مثل خون پشه و ماهی و حکم آن سابقا
 گفته شد **مسئله دوم** هرگاه یقین حاصل شد که نجاست یکی از چند چیز رسیده
 و نالند که بکدام رسیده اگر آن چیزها حدیثی در نجس محکوم بطهارتند و اگر محدود
 و محصور اند و هر دخل بخود شخص دارند مثل آنکه بدانند که ترشی از نجس رسیده یا بعبای

اب چاه بفر
 تغییر نجس میشود
 و یا آن خشک شدن
 نم ندارد بلی
 جوشیده بعد
 مطهر است از
 جهت ماده
 داشتن
 ظم طهارت
 وان اقوی
 است
 دظ

او یا پراهن او در اینجا اجتناب از هر دو لازم است یا اینکه بدانند که ترشی یکی از دو
 آب سیده اجتناب از هر دو لازم است یا اینکه بدانند که موشی در میان یکی از دو
 ظرف شیر یا روغن افتاده و ندانند کدام است اجتناب نیز از هر دو لازم است
 لکن اگر چیزی یکی از آنها بر خورد نجس نمیشود و اگر دو چیز از هر دو نفر باشند مثل آنکه
 قطره نجسی افتاده و یقین باشد که یا بعبای خودش بر خورده یا رفیقش هر یک میگو
 عباای من پاک است و در او نماز میتواند کند نظر این مسئله است هرگاه فرشی یا لباسی
 در میان دو نفر مشترک باشد و در او منی باشد که یقین کنند که از یکی از ایشان است
 لکن نمیدانند از کدام است بر هیچ یک غسل واجب نیست از این مسئله است که
 مخرج منی بر هیچ یک از ایشان واجب نیست و حال آنکه یقینا عضو یکی از ایشان
 نجس شده است **مسئله سوم** هرگاه دو عادل شهادت دادند بر نجاست
 چیزی قوی قبول است و هر چند یقین حاصل نشود **مسئله چهارم** هرگاه یک
 عادل خبر داد و یقین از خبر او حاصل نشد حکم نجاست نمی شود خصوصا هرگاه سبب
 آن بانگوید **مسئله پنجم** هرگاه صاحب بدیع کسی که ان چیز در تصرف او است
 بگوید نجس است قبول میشود لکن اگر بعد از استعمال بگوید که ان چیز را که استعمال کرده
 نجس بوده و آنچه بان بر خورده هم نجس شده اند حکم بقبول مشکل است **مسئله**
ششم مذکور شد که هر چیز در شریعت محکوم بطهارت است لکن استثنا شده است
 از این یک چیزان و طوبیت مشکوکه است که بعد از بول بیرون آید و ندانند بول است
 یا نه و استبران کرده باشد در اینجا حکم میشود نجاست **مسئله هفتم** هرگاه خبر
 دو عادل یاد و صاحب بدیع متعارض کنند در طهارت و نجاست حکم بطهارت می شود
مسئله هشتم در بعض چیزها که شک در نجاست آنها یا مظنه کلی هست
 شارع فرموده که آب بر آنها بپاشند و استعمال کنند مثل معبد یهود و کلیساها و حاکم
 مجوس لباس ایشان که شارع فرموده اند که آب بر آنها بپاشند در آنها نماز کند بجهت
 دفع سواس و توسعده و شریعت مقصد در نجاست و ثبوت پاک شدن است
 بدانکه بعد از آنکه نجاست چیزی معلوم شد باید علم برساند یا اینکه قطعه شده یکی

مک
 اگر چه احوط
 اجتناب از
 آنست
 ظم

مک
 مراعات
 احتیاط
 کند
 ظم
 ظاهر قبول
 ظم

در جائیکه محسوس بچشم شد شبهه نیست و اما هرگاه بسبب تاریکی احساس نجس
 نباشد احساس انعضو نجس صول ابر کافی است و اگر عضو بی حتی نجس شده یا مثل
 ظرف و لباس پس باید یقین حاصل شود که همه جای آن آب رسیده و ظاهر این است
 که صدق شستن همه آن عرفا کفایت میکند و جای که اگر بنا بر ندانستن علم خاص
 عس و حرج و وسواس لازم آید مثل اینکه در شب تاریک بخوابد چیزی قطعه کند
 یا آنکه جانی نجس شد که بچشم دیده نمیشود و احساس نمیشود که هر جزء جزء آن نجس
 یا نه همینکه صادق مد که شسته شد کفایت می کند مسئله هرگاه دو عادل شهادت
 بدهند بتطهر کفایت میکند ظاهر اینست که اخبار یک عادل در اینجا کافی است
 مسئله هرگاه صاحب اخبار کرد بتطهر کفایت میکند بلکه سابقا گفته شد که
 اگر غائب شد احتمال تطهر برود و استعمال کردن در چیزیکه طهارت در آنها
 شرط است نیز کافی است و ضرورت نیست که بگوید از پاک کرده ام مسئله هرگاه شهادت
 وکیل در تطهر نموده و اخبار نمود ظاهر قبول است مسئله هرگاه درخت نجس باشد
 و درخت شوی از آب برود و بشوید پس اگر با او کتفه باشی که این نجس است تطهر یکن بعد
 بگوید تطهر کردم قبول میشود و اما اگر با او کتفی شست و او در پس اگر علم داری به
 اینکه در آب کتف نجس است عده تطهر شسته هر چند بقصد بوده خوب است و اگر
 این علم را نباشد حکم بی اکی ان نمیتوان نمود مسئله هرگاه از عضو خون بیاید و
 خواهی از آن تطهر کنی باید بعد از قطع خون آب بر آن جاری شود و در صورت تاریکی یا
 نابینائی باید خواطر جمع بشود باز آله عین خروج جریان آب بر آن بعد از آن دیگر
 احتمال خون تازه آمدن اگر بدهد عین آرد مسئله هرگاه مادر طفل یا تربیت
 کننده او اختیار کند بطاهر شدن بدن و درخت و قبول میشود مسئله هرگاه
 دو عادل یا دو صاحب ید در یک چیز تعارض کنند در پاک شدن و نشدن حکم میشود
 نجاست آن خاتم در بیان احکام است که عده طهارت بان حاصل میشود
 بدانکه ابی که طهارت از حدث و تطهر از نجاست بان حاصل میشود آب مطلق
 است یعنی آنچه آب توان گفت بی اضافه چیزی اگر چه مضاف هم استعمال بشود

مراعات احتیاط
 کند

پس آب شور مثلاً مطلق است چونکه آب خالی هم از امیکو بیند لکن آب کوشن
 آب غوره مضاف است چون آب بکنهائی نمیشود گفت مسئله هرگاه شک
 بشود در ابی که آیا مطلق است یا مضاف مثل اینکه در چینه شک بشود که آیا عرق
 بید است یا آب استعمال آن در طهارت جایز نیست و هرگاه بخدی کل الوده
 باشد که شک بشود در اطلا و اضافه آن اگر کثیر است حکم نجاست آن نمیشود اما
 وضو و غسل بان جایز نیست و در صورت انحصار لحوط وضو یا غسل بعد بتم است
 بدانکه آب مطلق را در شربت احکامی هست قل اینکه خود آب مطلق پاک است
 و پاک کننده از حدث و نجس و اگر نجاستی باور رسیده و خود نجاست تغییر
 داد یکی از رنگ و طعم و بوی آن نجس میشود و در این حکم همه اقسام آب شریکند و
 فرقی میان جاری و قلیل و کثیر نیست حتی اینکه اگر قدری از آب دریا منغیر شد
 همان قدر نجس است و پاک نمیشود مگر بزوال تغییر و بهم خوردن آن مسئله
 در حوضها شکی در خاها متعارف است باید از بابت تغییر ملاحظه کرد از چند جهت
 اول از بابت اینکه متنجس بسیار در او تطهر میشود و غالباً از نجاست طم او منغیر میشود
 اگر چه بود رنگ او متغیر نشد لکن همین قدر که از آن حجه بد طم شده کفایت در نجاست
 میکند هر چند که باز باده باشد جهت دیگر از بابت اینکه در وقت شستن چیزی
 که ملوث نجاست عینیه است هرگاه قدری از آب حوض را بغیر داد باید ملاحظه
 نمود که مقدار کمی متصل الاجزاء غیر متغیر از او باقی باشد مثلاً هرگاه لباسی الوده
 بخون یا غایط را در حوض شست که قدری از آب آن رنگ برداشت یا بد بو یا بد طم
 شد باید به بیند که بقدریک که آب غیر متغیر متصل بهم از او باقی مانده یا نه اگر
 نه مانده یا منقطع الاجزاء است مطلق نیست بلکه نجس است پس اگر جمیع آب حوض یک
 گرویم باشد و ثلث بیشتر آن متغیر شده یا متغیر در وسط اتفاق شده بقسمی که هیچ یک
 از دو طرف او که از هم منقطع شده گری نیست آن حوض نجس میشود جهت سوم
 هرگاه حوضی یک کرباب بیشتر از درجه تطهر بدن و ظرف خوبست اما اگر
 لباس نجس در آن بگذارد آن آب نجس میشود هر چند تغییر در آن حاصل نشود

نوال تغییر
 بر است

در احکام
 در احکام

مسئله هرگاه بوی یا طعم یا رنگ آب تغییر شد لکن مشخص نشد که بجهت طول ماندن
 آبست یا بجهت نجاست است که در آن شسته شده یا بجهت خود متنجس است اقوی حکم
 بطهارت است مسئله هرگاه معلوم بشود که تغییر بوی یا طعم یا رنگ مستند به آفت
 هم طول ماندن هم نجاست و هم متنجس احوط اجتناب است مسئله هرگاه آب بجهت
 بخار و نجاست بد بوی شد نجس نمیشود مسئله هرگاه متنجس را بپخته شد
 و تغییر آب داد اگر بصفة نجاستی که در آن هست تغییر داد نجس است و اگر بصفة خود
 متنجس باشد نجس نیست مثلا زعفران نجس بیوای و شکرگاه آب حوض را زرد کرد
 عیب ندارد اما هرگاه طعم آب حوض بجهت بوی تغییر شد نجس میشود مسئله تغییر
 حتی باشد یعنی رنگ را چشم و بوزاد ماغ و طعم را زبان احساس یکدیگر تقدیر اینها
 که بگوئی اگر این نجاست رنگ یا طعم داشت تغییر میداد معتبر نیست و اما اگر بدانیم
 که این نجاست تغییر فعلی داده لکن مانعی هست از احساس اگر آن مانع از خارج است
 آن آب نجس است و اگر آن مانع در خود است احوط حکم بنجاست است
 حکم سویم از احکام آب مطلق تفصیل نجس شدن است بملاقات نجاست بی
 آنکه تغییر بشود بدانکه آب مطلق هرگاه بسته باشد مثل برف و برف تفاوتی در اقسام آن
 نیست که هر جای او که ملاقات نجس کرد همان نجس میشود و قابل تطهیر است
 و اما هرگاه بحال خود باشد پس آن پانزده قسم است که هر قسمی از آن حکمی دارد اول آنکه
 جاری دوم نابع فورانی و افق سویم نابع ترشحات چهارم نابع متقاطر از بالا پنجم آب
 بازان ششم آب حمام هفتم آب چاه هشتم آب ایستاده کثیر خمر آب قلیل سفر
 در یک مکان دهم آب قلیل عالی و مائل یازدهم آب مستعمل دوازده نجاست خرج
 دوازدهم آب مستعمل در آله نجاست غیر خرج سیزدهم در دفع حدث
 اصغر چهاردهم آب مستعمل در دفع حدث اکبر پانزدهم آب سور و قریب
 که نابع جاریت بملاقات نجاست نجس نمیشود هر چند کمتر از کوزه باشد و اگر کمتر از
 آن تغییر شد بجز طرف ماده است پاکست و متغیر نجس است و آنچه پائین آن است اگر
 تمام رشته آب تغییر نشد هم پاک است و اگر تمام رشته آن متغیر شد ملاحظه آن

لکن واجب
نیت
علم

واقوی طهارت
النجس
علم

میشود اگر کوزه است پاکست و اگر نه نجس است و آن متغیر بخص زوال تغییر هم پاک میشود
 و آنچه مساوی جاریت از اطراف او هم حکم جاری دارد و هر چند جریان حتی
 نداشته باشد مسئله در تطهیر متنجس در آب جاری تقدیر ضرورت نیست و
 فشر من در لباس ضرورت نیست بلکه محض احتیاط است مسئله غسل ترتیبی در
 آب جاری بخص بودن در آن و قصد ترتیب اعضا کافی است و بیرون آمدن و
 تحریک اعضا ضرورت نیست قسم دوم نابع غیر جاریت مثل چشمهایی که ایستاده اند
 احوط در آنها اینست که اگر بقدری نیستند بجز ملاقات نجس میشوند لکن بجز
 آنکه قدری از آنها بیرون آورند بقسمی که در ماده حرکتی پیدا شود پاک میشود
 قسم سوم نابع ترشحات است و بودن آن مثل قسم دوم خالی از قوت نیست لکن
 محل احتیاط است قسم چهارم نابع متقاطر از بالا است که در کوهها بسیار افتاد
 میشود و حکم آن اینست که این قطرات که در بالا هستند متصل در نقاط اند
 بملاقات نجاست نجس نمیشوند و تطهیر نجس هم میکنند و اما آنچه در پائین جمع
 شده باید ملاحظه حکم کرد در آن بشود قسم پنجم آب بازان است در حین تقاطر
 خود آن آب و آبی که بر زمین آمده و تقاطر بر آن می شود بجهت جاریت پس اگر
 نجاستی بر او بر خورد یا بر نجاست فرود آمد و از آنجا ترشح کرد نیز پاکست و علاوه
 بر این هرگاه بازان وارد شد بر آب قلیل که در ظرفی باشد آن هم همین حکم دارد
 و تطهیر متنجس در آن میتوان کرد مسئله هرگاه در پشت بام عین نجاست باشد
 و ظرف در زیر ناودان بگذاردند مادامیکه بازان است آنچه آب در آن ظرف بیاید پاکست
 اگر چه از روی نجاست بیاید پس اگر آن ظرف آب را یا آب را قبل از انقطاع
 بازان برداشت اصلا اشکالی ندارد و اگر بازان ایستاد و بعد از آن دیگر آب در آن
 نیامد نیز بی اشکال است و اما اگر بعد از ایستادن بازان هم آب میان این ظرف
 آمد هرگاه یقین شد که این آب از روی نجاست گذشته مثل اینکه نجاست در
 میز آب بوده نجس میشود و اگر یقین باین نبوده باز هم پاکست مسئله هرگاه آب
 از پشت بام تقاطر کند حکم آب بازان را ندارد مسئله هرگاه پشت بام نجس

اقوی نجس
شدن است
و هم چنین
قسم سیم
علم

باشد و آب باران از سقف آن تقاطر کند اگر عین نجاست در پشت بام نیست یا
 از پاك نموده و سرایت در سقف نموده و بعد تقاطر کرده پس بهر جا بر خورده عیب
 ندارد اگر در پشت بام عین نجاست هست و آب باران بر او فرود آمده و از آنجا سرایت
 در سقف نموده پس اگر مواد میکه باران است سرایت کرده باز هم پاکست و اگر بعد
 از انقطاع باران ابی بوده بعد سرایت در سقف کرده نجاست و اگر علم نداشته
 باشد که این ابی که سرایت کرده چه وقت بوده باز هم حکم بطهارت می شود **مسئله**
 هرگاه باد قطرات باران را در زیر سقف بر دانه از است که همان حکم آب باران در
 آن ثابت است قسم هشتم آب حتمام است بدانکه آب حتمام چهار قسم است اول و دوم
 آب کمتر از کرکه در حوضهای کوچک است که در دروم متعارفند و شیرین دلند یا اینکه
 در حوضهایی که کمتر از کرکه در آنها آب مانده است و راهی دارند بحوض بزرگ اینها با وجود
 آنکه کمتر از کرکه باشند بملاقات نجاست نجس نمیشوند و تطهر نجس در آنها می
 توان کرد مادامیکه آن شیرین یا راه کشوده است و اگر بسته شد بملاقات نجاست
 نجس میشود و محض کشودن آن بیج یا راه آن پاک می شوند سونیم آب غساله حتمام
 که در منجلا ب آن جمع میشود اظهر در آن حکم نجاست است اگر چه علم بان هم حاصل
 نشود چهارم آب غساله ایست که در صحن حتمام بر شمع میرسد بدانکه اصل زمین حتمام
 و آب شست و شوی که بر آن هست پاک است و اما هرگاه علم باشد که مکرر نجس میشود
 بسبب پاهای متردین که بر جای نجس میکنند و انجام میکنند و بسبب نجاست عینیه
 که گاهی بر آن هست و علم هم باشد که بسبب آب و بختن گاهی پاک میشود و ندانیم که
 این حالت مخصوصه از حالات طهارت است یا نجاست آن اگر چه حکم بطهارت
 آن نمیتوان نمود پس بجهه بر آن مشکل است لکن حکم نجاست ملاقی آن هم نمیشود
 و طریق احتیاط واضح است قسم هفتم آب چاه است که بجهت آن احکام مخصوصه
 در شریعت هست و مراد از چاه آنست که آب آن از زمین بخوشد از چاه کوپند
 پس قنات و قشر که آب در آنها از سر چشمه یا از رودخانه جاری نموده اند داخل چاه
 نیستند و از اقسام جاری میباشد اگر آب باران در آن جمع شده داخل آب

اعظم بام
 علم طهارت
 است
 علم

محکوم بطهارت
 و ثابت است
 علم

ایستاده است و بجهت چاه چند حکم مخصوص هست اول اینکه اگر نجاستی باورسید
 هر چند که او را تغییر ندهد و گری آب هم داشته باشد بسیاری از علما
 حکم نجاست و کرده اند و تمام آنکه بعد از حکم نجاست تطهر میشود بآب کشیدن از
 آن و برای هر نجاستی مقدار مخصوص هست که باید آن کشید بشود سونیم آنکه
 هرگاه نجس شد و لو در پیمان اطراف چاه و دستهای آب کش که هر نجس میشود
 بعد از کشیدن آن مقدار همان ها پاک میشوند بالتبع چهارم آنکه هرگاه آب چاه
 متغیر شد نجاست کیفیت تطهیر آن این است که اینقدر بکشد که آن تغییر یابد
 پنجم هرگاه تغییر شد و آب نکشیدند تا غیر خود بخود رفت محل اشکالی می شود پس اگر
 بتوان معلوم کرد که اگر بکشیدند چه قدر دفع تغییر میکرد همان قدر را بکشند
 و اگر معلوم نمیشود احتیاط شدید در کشیدن همه آب چاه است اگر چه پاک بود
 آن نجس زوال تغییر خالی از وجه نیست ششم آنکه هرگاه آب چاه متغیر شد و آن را
 بآب کشیدن تطهیر نمودند طهارت دلو در پیمان بخودی خود قدری محل تامل است
 هفتم این است که آب چاه بجز بملاقات نجاست نجس نمیشود مگر هرگاه تغییر احد
 اوصاف ثلثه لو شده باشد لکن احوط این است که با وجود طهارت مقدارهای مخصوصه
 بجهت افتادن بعض نجاسات کشیده بشود و آنها ده مقدار است اول همه آب
 و آن در شرا بیت و منی و خون حیض و نفاس و استحاضه هر چند بقطره از آنها باشد
 در نیم یک کوب برای مردن است و استرو الاغ در آن سونیم هفتاد دلو برای مردن است
 در آن چهارم چهل دلو برای مردن سگ و خوک و روباه و خرگوش و کره و کوسفند
 و در بختن بول مرد در آن پنجم سی دلو برای داخل شدن آب بارانی که بول و عنده
 و نجاست سگ در آن باشد ششم ده دلو برای غائط انسان و خون
 بسیار که در چاه بیفتد هفتم هفت دلو برای مردن طیر از کبوتر تا شتر مرغ و
 برای غسل کردن جنب در چاه افتادن سگ هرگاه زنده بیرون بیاید و
 مردن موش در آن هرگاه پاشیده یا ورم کرده باشد هشتم پنج دلو است برای
 فضله مرغ نجاست خوار هفتم سه دلو است برای گربه نپاشیده و نه ورم

علم
 بلکه اقوی
 علم

علم
 بلکه مشکل
 علم

مشهور در
 خون بسیار
 پنجاه دلو کف
 اند و خون
 قلیل ده دلو
 علم

کرده و مردن مار و چلپاسه در هر يك دلو است برای كنجشك و مانند آن
 كه در غاه بمیرد و برای بول طفل شیر خواره و تازه از شیر گرفته شده ششمین
 ایستاده است و مراد از اب كثرانی است كه يك كره یا بیشتر باشد و مراد از كره
 مقداری از اب است كه بقدر پر كردن حوضی یا ظرفی است كه هر يك از طول
 و عرض و عمق آن سه وجب و نیم باشد بطریق تحقیق پس اگر خود مكان اب باین
 صفت است همان اب كراست و اگر اختلاف در طول و عرض و عمق دارد مجموع
 آنها را در همدیگر ضرب مینهند اگر حاصل آن چهل و سه وجب الا ثمن میشود
 كراست مثلاً هرگاه عرض اب يك وجب باشد و عمقش يك وجب طول آن چهل
 و سه وجب الا ثمن باشد كراست و اگر عمقش ده وجب و عرض آن دو وجب و طول
 چهار وجب قریب بدو كره است زیرا كه حاصل ضرب هشتاد میشود و مراد
 از وجب و جب متعارفست و باید این مقدار در يكجا مجتمع باشد كه بگویند يك اب
 پس اگر در دو حوض باشد كه از بالا بهم متصل اند خوبست و اگر مابین آنها سوراخ
 كوچك باشد محل كامل است و حكم اب كه باین مقدار رسیده است كه نجس نمیشود
 بملاقات مكر یا غیره تطهر متنجس در آن میشود و غساله نجس در آن معتبر نیست قسمی
 فتمر اب قلیل است یعنی اب بی ماده كثر از كره در ظرفها باشد یا حوضها یا كودها
 چه راه برود یا ایستاده باشد و حكم این است كه بملاقات نجاست نجس میشود
 هر چند تغیر نشود لکن در وقتی نجس میشود كه نجس بر او وارد بشود چه از بالا و چه
 از پائین اما اگر وارد شود بر نجس پس جزء ملاقی نجس است یقیناً و اما جزء بالا
 جزء ملاقی پا كست اگر بلندى آن محسوس باشد قسم دوم اب قلیل كه قدری
 از آن ریخته است و قدری از آن در پائین پس اگر علو ظاهر محسوس است بلا شبهه نجاست
 پائین باعث نجاست بالا نمی شود و اگر همین قدر است كه جواب و نجس شود بیک
 سمت میل كند یا با نجاست پائین همه آن نجس میشود یا اینکه سكنت بالای آن كه اب
 از آن جاری شده نجس نمیشود ثانی اقوی اول احوط است مسكّن هرگاه كه
 افتابه سوراخ باشد از بر زمین نجس بگذارد بخوی كه بر زمین نجس یا اب نجس

ع
كافیست
ظ

ع
مقتل

متصل بشود یا اب افتابه نجس میشود یا نه اگر نه ان افتابه را در میان اب نجس بگذارد
 ظاهر این است كه اگر در زیر افتابه قدری اب نجس جمع شد كه از آن سوراخ كه اب می آید
 اب هم داخل بشود یا اینکه سوراخ بخوی باشد كه از كل نجس داخل در آن بشود و اب
 با افتابه نجس میشود و اگر علم حاصل نشود مگر همین اتصال اب بدن بر زمین غیر
 ظاهر حكم بطهارت مسكّن هرگاه كه كوزه كه نشتر میکند بر زمین نجس گذاشته
 شود اب آن اشكالی ندارد قسم باز در هر دو در هر اب قلیل كه تطهر متنجس بآن
 شد اگر تطهر مخرج بآن شده انرا استنجا گویند و اگر نجس دیگر باشد انرا غساله گویند
 و حكم اب استنجا غیر از اب غساله است لهذا در دوه طلب بیان میشوند مطلب
 اول بدانكه اب استنجا چه از بول و چه از غائط باشد پا كست پس اگر برخاست یا
 لباس برسد یا از ترشح آن بچیزی برسد نجس نمیشود و خلافی در اصل مسئله نیست
 لکن شرط دارد باید مغیر نجاست نباشد و باید نجاست از مخرج تعدی نمانده باشد
 و باید در وقت ریخته شدن بر نجاست بیرونی ریخته نشود پس هرگاه شخص در حرا
 و غیر آن از آن مكان كه بول و غائط در آن هست برخواست و مكان دیگر نشست و
 تطهر نمود اگر رخت در آن اب بیفتد نجس نیست و آن زمین كه بر آن اب ریخته شده
 نجس نیست و بعضی سه شرط دیگر علاوه کرده اند كه باید اجزاء ریزه در آن محسوس
 نشود و باید اول اب بریزد بعد با دست استعمال نماید و باید با غائط خون یا چیز
 دیگر نیاید و احتیاط شدید در ملاحظه شرط اول است و ملاحظه باقی خوبست در قیام
 بدانكه در اب غساله خلافی هست بعضی قائلند نجاست آن مطلقاً و بعضی بطهارتند
 مطلقاً و بعضی میگویند كه آن ابی كه طهارت با و حاصل میشود پا كست و ابی كه
 پیش از حصول طهارت است نجس است پس در آن چیزی كه در دفعه شستن میخورد
 اب غساله دفعه اولی نجس است و دومی پا كست و تحقیق كلام در مسئله غساله
 این است كه هرگاه چیزی باب قلیل تطهر شود هفت نوع اب در آن متصور میشود
 اول ابی كه از آن متغیر جدا میشود و آن نجس است بی شبهه و قیام آن ابیكه بان زوال
 عین میشود اظهر نجاست است سوّم بآن ابیكه جهت تطهر بر آن اولا جاری شود و از

ع
حیثیتی كه
صدق استنجا
بكند
ظ

ع
بلکه ترك
نشود
ظ

ان جدا میشود فوراً یا بفشار دادن و بعد محتاج باب دیگر نباشد قوال شهو در
 این نجاست است و اوفق با احتیاط می باشد اگر چه قول بطهارت خالی از قوه نیست
 چهار مان ای که بجهت تطهیر جاری شود و بعد از آن هم محتاج باب دیگر نباشد مشهور
 در این نجاست است و مقتضی احتیاط هم هست اگر چه طهارت خالی از وجه نیست
 ای که بعد از اجزای آب تطهیر متصل میماند محل لکن بعد از مکث یا اندک نشردن زیاد از
 متعارف بیرون می افتد اقوی در این طهارت است ششم ای که میماند و بعد از مکث
 یا اندک زیاد نشردن هم بیرون نمیاید این بی شبهه پاک است هفتم ای که ریخته شود
 از مقدار جریان لازم بران آب و آنکه تمام تقاطر کند الشیخ الاستاد حجة الاسلام
 اعلی الله مقامه میفرمودند که اگر چنانچه یک ساعت بران آب بریزد همان ابها نجاست
 غساله که تمام جدا نشود نجس میشوند در آخر تطهیر موقوف بر جدا شدن قطرها است
 چه این قول خالی از تاقل نیست لکن موافق احتیاط است و از اینها مسئله معلوم میشود
 که هرگاه عضو نجس را که باب ریختن تطهیر کنی قبل از جدا شدن قطرهائی که خود
 جدا میشوند از آب استمال یا آنک خشک کنی آن دستمال یا آنک نجس میشوند شاید
 ثانیاً یا آنک نجس کنند که محتاج بتطهیر ثانی باشد جدا شدن قطرها در آن کفایت نکند
 و وجه آن به تامل معلوم میشود قسم سیزدهم آب قلیل مستعمل در رفع حدث آخر
 و آن پاک است و پاک کنند است از حدث و نجس بی اشکال قسم چهاردهم آب قلیل
 مستعمل در رفع حدث اکبر مثل آب غسل جنابت و غسل حیض و مر میت و حکم در آن
 اینست که پاک است و از آن نجاست بان جایز است و غسل مستحب بان جایز است
 و وضو مستحب بان جایز است لکن صحت و وضو واجب غسل جنابت ثانیاً بان محل
 خلاف و اشکال است و لحوط با احتیاط شد ترک آنست مسئله هفتم هرگاه در وقت
 غسل که آب بر بدن میریزد از قطرات آن در ظرفان بچکد بعضی اشکال کرده اند
 در غسل بان از این بابت که آب مستعمل در رفع حدث اکبر در آن داخل شده و این
 کلام را هیچ ندارد چند قائل باشم که باب مستعمل غسل نمیتوان کرد قسم پانزدهم
 آب قلیل شور یعنی ای که نیم خورده حیوان یا عضو دیگر او بان برخوردیده باشد و

این احتیاط
 ترك نشود
 و هم چنین
 در چهار
 قسم

بلکه اقوی
 خلاف است
 ظم

بنا بر احتیاط
 مذکور
 ظم

فرقی نیست
 در احتیاط
 عابین واجب
 و مستحب
 غسل وضو
 و اقوی صحت
 است مطلقاً
 ظم

حکم آن تابع حکم انجیوان است پس شور نجس العین نجس شور ظاهر العین طاهر
 است لکن شور غیر ما کول اللحم مکروه است مکروه مسلم که علاوه بر آنکه مکروه
 نیست استعمال مستحب است بلکه از بعضی احادیث ظاهر میشود ای که پسنداند
 استعمال مسلمین است بهتر است از آب محافظت شده دست نخورده بجهت وضو
 و تطهیر و در حدیثی هست که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و اله خواستند وضو بگیرند یا
 مشغول وضو بودند کوبه در آنجا بود نگاه باب کرد معلوم شد نشسته است آنحضرت
 ای از کوبه گذاشت و آن کوبه از آن خورد و حضرت باب پس ماند کوبه وضو گرفت
 مسئله مکروه است استعمال شور زن خائض که چندان تقوای ندارد بلکه هر کس
 خاطر جمعی از او حاصل نیست و هر چند که شرعاً همه اینها پاکند و طایب در غیر آن
 خاتمه در بیان احکام ظرفها است بدانکه ظرف یا از معدنی است یا از جلود است
 یا از غیر آنها و بجهت بعضی از آنها احکام خاصه هست که در چند مطلب بیان
 میشوند مطلب اول بدانکه ظرف طلا و نقره و آذر شریعت مطهره چند حکم
 هست اول حرام است ساختن آنها قیصر حرام و باطل است اجبر شدن بر ساختن
 آنها سوم حرام است زینت با آنها بعضی گذاشتن چهارم حرام است نگاه داشتن
 آنها و در هر آن شکستن آنها و نجاست بر صاحب آنها و بر هر کس که قدر بر شکستن
 آنها دارد و اگر آنها را شکست ضامن قیمه ساختن آنها نیست لکن اگر اطلاق اصل
 آنها بشود ضامن است پنجم حرام است چیزی خوردن از آنها بدست گرفتن و بلیک
 گذاشتن فرو بردن آنچه ششم حرام است استعمال آنها در هر چند باین طریق باشد که
 غذا در ظرف دیگر باشد که در مجعه نقره یا طلا گذاشته است هفتم حرام است اکل
 و شرب از آنها اگر چه باین طریق باشد که از آن خالی کنند در ظرفی دیگر پس استعمال
 غوری نقره و سما و نقره حرام است مسئله هفتم هرگاه خادم کسی مثلاً از آن ظرف
 نقره در فنجان غیر نقره بریزد و دیگری بدیدد به شبهه آن ریخته معصیت نمود
 و اقوی این است که صاحب آنها که بامراود آنها ریخته شده نیز معصیت استعانت
 بر او هست هشتم حرام و باطل است وضو و غسل از آن ظرف چه بان بریزد بر اعضا

یاد در میان دست خالی کند بعنوان استعمال یا عضو امتیاز آن بزند بعنوان از تن
 هضم اگر محل ریخته شدن آب وضو یا غسل ظرف طلا یا نقره باشد پس اگر آن ظرف را
 بجهت هر چه قرار داده که محل آب وضو یا غسل باشد یا قوی بطلان است و اگر اتفاقاً چنین شد
 که آب در آن ریخته شد عیب ندارد و هر چه در ظرف باشد بطلان و نقره باید
 تبتم نمود یا زدهم حرام است بیع و شرا آنها بنحویکه هیئت ظرف ملاحظه شود اما اگر
 ماده را بفروشد بدون ملاحظه هیئت بقصد شکستن آن بشرط آن بیعش عیب
 ندارد و از زدهم تفاوتی نیست در احکام مذکوره مابین ظرف بزرگ و کوچک
 پس تر باک دان قبله نمای طلا و نقره داخل این احکامند هم چنین سر شطاب جامه
 اولی سر قلیان میانه آن عیب ندارد و اما محل جوز قلیان هرگاه نقره یا طلا باشد
 پس اگر بنحوی است که اگر آنجوز از او جدا شود تنها ظرف مستغنی است قوی در آن
 نیز حرمه است و اگر تنه از غیر از طلا و نقره قرار بدهند باقی آن طلا و نقره باشد عیب ندارد
 سیزدهم بست تفنگ و طباخچه و محل اوله و غام مثل محل حرز جو که از نقره یا طلا میزنند
 و عصای نقره گرفته و غلاف شمشیر و قمره و کارد و غما شطاب زیور مجوهر زنانه داخل
 در این حکم نیستند و در تاب قران احتیاطی هست و آویز و صفحه که لب گردان ندارد
 و قندیل و مشبک بقسمی که چیزی در آن قرار نگیرد عیب ندارد و نقره و طلا کوپه طلا
 و مفضض عیب ندارد و ظرفی که بمیل یا مفتول طلا و نقره بست زده باشند یا دور
 از طلا یا نقره گرفته باشند عیب ندارد لکن اگر چیزی از آن بیاشامد باید لب و ابران
 کنار نکند و چهاردهم استعمال مرکب از طلا و نقره بطریق مزج یا تبعیض نیز
 حرام است یا زدهم مرکب از نقره و غیر طلا یا از طلا و غیر نقره اگر بطریق مزج باشد پس
 اگر غالباً اسم آن غیر بر او کشف میشود حلال است و اگر اسم طلا یا نقره بکسر
 آن صادق است حرام است و اگر یک ظرف از طلا یا نقره و یک ظرف از چیز دیگر
 باشد ظاهر عیب ندارد شانزدهم اگر ظرف منحصر باشد بمغسوط طلا و نقره و در
 استعمال مضطر باشد هر یک از آن دو مقدم است بر مغسوط مطلب دوم در
 احکام ظرف مصنوعی از پوست است هرگاه ظرفی از پوست حیوان نجس العین یا

مصدق این که
 موضوع حکم
 است بر مثل
 تر باک دان
 قبله نمای
 سر شطاب
 معلوم نیست
 ظم

مسته غیر نجس العین مثل لوان یا خیک یا غیر آن درست کردند استعمال آن حرام است
 حتی اگر چیز خشک در آن گذارند یا ترازو قرار دهند و بعضی احادیث که دلالت دارند
 بر جواز دلو یا خیک قرار دادن آنها محمول اند بر معنی دیگر یا مطروح اند بجهت
 مخالفت اخبار بسیار و اجماع علماء شیعه و اگر آنرا محل ریخته شدن آب وضو و
 غسل قرار بدهند و وضو و غسل باطلند و لکن اگر اتفاق شد که جای ریخته
 شدن آب وضو یا غسل شد عیب ندارد مسئله هر چیز از پوست که از دست
 مسلمان گرفته شد هر چند از بلاد کفر آورده باشد محکوم است بپاکی مگر اینکه یقین
 باشد که آن پوست بخصوصه مسته است مسئله اگر ظرفی که جلد مسته است
 یک کراب بگیرد پس اگر کر که در آن یک کوب جمع شده آن آب نجس است و اگر یک تبه کر
 در آن ریخته شد آب نجس نمیشود لکن ظرف نجاست خود باقی است پس اگر بقدر
 یک کراست و چیزی از آن بیرون آوردی آنچه بیرون آورده پاک و آنچه باقی مانده
 در ظرف نجس میشود مطلب سیم هر ظرفی که از چیز نجسی ساخته شده مثل خا
 تربت پیغمبر و ائمه علیهم السلام پس اگر بجهت احترام و تعظیم برداشته شده نجس نمیشود
 آن حرام است چه در خود آن مکان محترم یا در غیر آن مکان از آن نجاست از آن واجب
 است و اگر بقصد احترام نباشد مثل لولیه یا کوزه تربت کر یا پس نجس کردن آن در
 خود آن محل محترم عیب ندارد و اما در غیر آن محل در غیر کر یا نجس نمودن آن
 اشکال کلی دارد والله العالم بحقایق احکام این است تمام کلام در طهارت که
 غده مقدمات نماز است مقدمه سومی از مقدمات نماز ملاحظه وقت است
 بدانکه لازم است بر مکلف اولاً معرفت اوقات نماز کلیتاً و ثانیاً کیفیت تخصیص وقت
 در خارج که بجهت طریق باید شناخته شود و احکام خطاه در آن پس در اینجا چند مقام
 مقام اول در شناختن اوقات بحسب حکم شرعی بدانکه اوقات نمازهای واجب و
 مستحب یا حدی دارند از هر دو طرف مضبوط از بابت زمان مثل نمازهای یومیه
 و نوافل آنها و اینها را وقت گویند یا از بابت حالت مخصوصی مثل نماز خوف و کسوف
 یا حدی در اقل دارند لکن آخر آنها حدی ندارد مثل نماز زلزله و زدر مطلق

مطلوب
 حرمه استعمال
 مستند و غیر
 آنچه مشروط
 بطهارت است
 معلوم نیست
 و اخبار انقضای
 دارند لکن
 قریب احتیاط
 ظم

او بر کشت لازم است قصر کند پس در این صورت که تکلیف بعصر تمام بوده تکلیف بظهر قصر میشود و در خود این مسئله اشکالی نیست اشکالی که هست در کیفیت عدول از ظهر بعصر و از عصر بظهر است در این صورت امر دو تیر ظهر را سه وقت فضیلت هست و یک وقت صحت بعد از آنها فضیلت اول از زوال است تا اینکه سایه که حاصل شده دو هفت یک شاخص بشود و بعد از آن تا آنکه چهار هفت یک بشود و بعد از آن تا اینکه بقدر شاخص بشود و بعد از آن وقت صحت تنها است تا وقتی که چهار رکعت بمغرب بماند امر سومی عصر را یک وقت فضیلت هست و یک وقت صحت مقدم بر آن یک وقت صحت مؤخر از آن اول وقت فضیلت آن از وقتی است که سایه حاصل بعد از زوال بقدر شاخص بشود تا وقتی که دو قدر آن بشود و بوقت صحت مقدم بر این از فراغ از ظهر است تا آن وقت و وقت صحت دیگر بعد از دو قدر شدن سایه است تا مغرب امر چهارم هر یک از ظهر و عصر را مثل همه نمازها در وقت تنزیلی هست که در احکام مشرک مذکور میشوند مقصد دوم در وقت نماز مغرب عشا است بدانکه وقت نماز مغرب و عشا از چند حالت است یک تحدید حالت اختیار و یک تحدید برای حالت اضطرار و وقت فضیلت و وقت صحت مقدم بر فضیلت و وقت صحت مؤخر از آن و تفصیل اینها در ضمن چند امر است اگر اول بدانکه تحدید هر دو نماز در حالت اختیار از مغرب است تا نصف شب و در مغرب دو قول است اول آنکه مغرب وقتی است که افق از مغرب غروب کند و سرخی که بعد از غروب آن در همه آسمان پیدا شده از سمت مشرق زایل شود یا از تمام ربع مشرق فلک زایل شود و در آنکه مغرب غروب قرص افق است از دائرة افق که شعاع آن از سر کوهها و عمارات بلند زایل شود و این قول قوی است پس تا آخر نماز ظهر و عصر بین الغروب محل اشکال است و هرگاه چنین کرد قصداً دانکند لکن بجهت افطار و نماز مغرب ملاحظه قول اول نمودن اوفق با احتیاط است و تقدیم آنها بر غروب سرخی نهایت اشکال را ندارد و تحدید آنها در حالت اضطرار تا طلوع صبح است پس هرگاه بی عدول از نصف

عدول از ظهر
بعصر صحیح نیست
پس در فرض
اول نماز را بر
زند و شروع
بعصر کرد اگر
یک رکعت از
وقت در وقت
ظلمه
بود فضیلت
عصر بعد از
فراغ از ظهر
الثلثین خالی
از قوه نیست
ظلمه

بلکه قول اول
اقوی است
ظلمه

تا آخر انداخت معصیت نموده و نماز قضا شده و هرگاه فراموش نمود یا خوب رفت یا ماضی داشت و پیش از صبح رفع مانع شد قضا نمیشود و احوط این است که غیر از مضطر هرگاه بعد از نصف شب قبل از فجر کرد قصد قضا و دانکند همچنین هم قصد قضا و دانکند امر دوم مغرب را سه وقت فضیلت است اول بر طرف شدن سرخی مشرق که اول غروب است تا بر طرف شدن سرخی مغرب در تمام از بر طرف شدن سرخی مغرب تا ربع شب سیم از آن تا ثلث شب و این سه وقت فضیلت هر سه باقی از آنها افضل از ما بعد از آن است و بعد از آن وقت صحت است تا چهار رکعت بنصف شب برای بخار و چهار رکعت بصبح مانده برای مضطر امر چهارم عشا از یک وقت صحت هست پیش از وقت فضیلت و آن بعد از فراغ از مغرب است قبل از زوال حره مغرب و در وقت فضیلت اول وقت فضیلت آن بعد از زوال سرخی است از مغرب تا ربع شب و دو تیر از ربع شب است تا ثلث شب و بیک وقت صحت دارد بعد از این تا نصف شب در حال اختیار و تا صبح در حال اضطرار مقصد سومی در وقت نماز صبح است اول وقت صحت آن که اول وقت فضیلت آن هم میباشد طلوع فجر صادق است و کیفیت این است که افق بعد از غروب اثری از آن در سمت مغرب هست کم ضعیف میشود تا نصف شب و در آن وقت هر دو سمت مساوی میشوند و بعد که افق در تحت الارض از دائرة نصف لیل میل به سمت مشرق کرد فی الجمله سفیدی در سمت مشرق پیدا شود و کم قوت میگردد تا فجر کاذب و آن سفیدی است که کشیده است طرف بالا مثل عمود و لکن در پائین افق تاریکی هست و مابین آن و زمین سیاهی شب خایل بعد از آن از پائین افق سفیدی پهن شده در افق و متصل بر زمین ظاهر می شود مثل رودخانه که از دور دیده شود یا لباسهای سفید پهن کرده و آن صبح صادق است و اول وقت صحت است و اول وقت فضیلت است و طول میکشد فضیلت تا ظهور سرخی واضح در مشرق بعد از آن وقت صحت است

ع
ادامه بود دان
خالی از قوه
اگر چه معصیت
کرده است
ظلمه

تنها نا ظاهر شدن جز اول قرص انساب از مشرق مقصد چهارم در بیان احکام
 مشترک اوقات است در ضمن چند مسئله اول اینکه صحت نماز موقوف نیست بر علم
 بدخول وقت حتی اینکه اعتماد بر محض شهادت دو عادل هم محل اشکال است چه
 که یک عادل و هم چنین باذان یا مظنه از راه دیگر هم اعتماد نمیتوان کرد و اگر اعتماد
 کرد و نماز کرد باطل است هر چند بعد یقین شود که وقت بوده است مگر اینکه
 در اصل مسئله یقین داشته باشد که جایز است و ابداً تشکیک نداشته و قصد
 قریب نموده باشد هر چند که مقصر هم باشد مسئله هرگاه شخص بی التماس باینکه
 باید ملاحظه وقت کند نماز کرد بعد معلوم شد که تمام نماز در وقت بوده اقوی
 صحت است و هرگاه معلوم شد که نبوده باطل است قطعا و هرگاه بعد از نماز معلوم
 شد که در اثناء نماز وقت داخل شده صحت محل اشکال است مسئله هرگاه در
 اثناء نماز ملتفت شد که بی ملاحظه داخل نماز شده است و در این حالت هم نمی
 داند که آیا وقت است یا نه باید نماز را هم بزند و اگر اتمام نماید بعد اعاده آن وقت
 در هرگاه در اثناء نماز علتی باشد که تحصیل علم بوقت ممکن نباشد مثل ابرو غبار
 و نحو آن اعتماد میکند بر مظنه و لازم نیست تاخیر بجهت حصول علم و همچنین هرگاه
 علت در شخص باشد بسبب نابینائی یا مجوس بودن مسئله هرگاه در این
 صورت مظنه بدخول وقت شد کافی است و هرگاه مظنه بخروج وقت شد هم
 حجت است لکن تفاوتی دارند در اینکه اگر مظنه بدخول وقت کرد و نماز کرد بعد
 معلوم شد که همه نماز او قبل از وقت بوده باطل است اما اگر مظنه کرد که وقت
 گذشته و نماز را بنیت قضا کرد بعد معلوم شد که وقت نگذشته بود عیب ندارد
 مسئله هرگاه در این صورت که عمل بمظنه مینماید معلوم شد که وقت شروع
 بنماز هنوز وقت نشده بود لکن در اثناء نماز وقت داخل شده صحیح است هر چند
 سلام واجب تنها یا بعضی از آنها در وقت اتفاق شده باشد پس این نماز نافله
 نماز وقت است بحکم شارع مسئله هرگاه در صورت تکلیف تحصیل یقین
 یقین بوقت نموده و نماز کرد بعد معلوم شد که وقت در اثناء نماز داخل شده است

عق
 اقوی جواز اعتماد
 بر شهادت دو
 عادل و اذان
 عدل عارف
 است
 قلم
 عا
 باعد یقین
 اگر قصد قریب
 متشی شده
 باشد جمع
 ظم

عق
 احوط تاخیر است
 و همچنین در
 نابینا و مجوس
 ظم

ایا حکم این حکم مظنه است در آن تا ممل هست اگر چه اقوی این است سیم هرگاه
 از وقت بمقدار نماز گذشت و نماز نکرد و مانع از تکلیف بهم رسید بسبب
 بیهوشی یا حیض تکلیف بان نماز بر او ثابت و قضاء آن لازمه است و مراد از تمکن
 از نماز در آن وقت این است که حالت خود را ملاحظه کند که اگر نماز میسر کرد
 در این مقدار بی مانع تمام شده بود پس در بعضی حالات شخص گذشتن یک
 ربع ساعت بلکه کمتر در بعضی حالات گذشتن چهار ساعت باعث ثبوت حکم
 میشود مثلاً هرگاه همه مقدمات نماز جمع بودند حتی طهارت و ظهر شد و تکلیف نماز
 قصر بود که بچهار دقیقه مثلاً جایز است همان قدر که از ظهر گذشت بیهوش یا خائض
 شد قضای نماز بدهمه میاید و اگر جمیع مقدمات نماز محتاج بدوسه
 ساعت باشد و همان مقدار تنها گذشت و بیهوش یا خائض شد بدهمه و غی
 اید و بعضی گفته اند مقدمات دیگر دخل ندارند همین که از وقت مقدار طهارت
 و خود نماز بگذرد تکلیف ثابت میشود و احوط ملاحظه این قول است چهارم
 هرگاه در آخر وقت صفت تکلیف حاصل شد پس اگر بقدر یک رکعت از وقت ادراک
 می شود مثل این است که تمام انرا ادراک کرده که نماز بر او واجب است
 ظاهر این است که قصد اداهم میتواند بکند پس این نماز بعد از وقت نافله
 نماز وقت است بحکم شارع و مراد از یک رکعت یک رکعت بحسب حال آن نماز است پس
 در بعضی جاها رکعت عبارت است از تکبیر و قرائت و رکوع و سجده اول و ثانی که
 اخزان فراغ از ذکر سجده دوم است و در بعضی مقامات رکعت یک تسبیح و سه
 چشم هم زدن است و در بعضی مقامات یک تسبیح تنها است همچنانکه تفصیل
 هر یک در جای خود بیان خواهد شد انشاء الله تعالی پنجم اگر وقت بقدر همه
 نماز و تهی و وسعت دارد لکن اگر وضو یا غسل بجا بیاید و ادراک یک رکعت میکند
 ظاهر لزوم تهی و ادراک کل وقت است ششم هر دو نماز که شر بکنند ترتیب دارند
 مثل ظهر و عصر و مغرب و عشا هرگاه وقت بقدر آن آنها تمام اند انرا بجا بیآورند
 و اولی را بعد از آن قضا کنند پس اگر بقدر چهار رکعت تا مغرب بیشتر نماند و

نماز عصر را کند و اگر در سفر است دو رکعت که مانند عصر یکدست و هفت رکعتی باشد
 یک نماز و یک رکعت بماند هر دو نماز را یکند که نماز اول قدری از وقت نماز دوم
 تصرف میکند و نماز دوم که یک رکعت او در وقت خود است قدری از آن بگذرد
 وقت تصرف میکند و هر دو اداء هستند پس اگر پنج رکعت مانده بمغرب ظهر و عصر
 ادا میباشند کلامی که هست این است که هرگاه بقدر چهار رکعت بنصف شب بماند
 یا نماز عشا را یکند یا مغرب عشا هر دو را بطریق گفته شد چون تمام نماز مغرب
 و یک رکعت از عشا در وقت میشود مشهور اول است و قوی دوم است اگر
 بجهت مضطر چهار رکعت بصبح مانده باشد قوی این است که نماز عشا را یکند و بعد
 از آن مغرب را قضا کند هشت رکعتی عدول از نمازی بنمازی دیگر در اثنای نماز
 بر چند قسم تصور میشود بعضی واجب اند و بعضی مستحب اند بعضی جایز است
 و مبطل اند تفصیل آنها در باب نیت انشاء الله بیان خواهد شد و اما عدول
 بعد از نماز از همان نماز ظهر و عصر بعضی گفته اند و محل آن بیان شد لکن محل
 اشکال است فتم بدینکه تعجیل درجا آوردن نماز در وقت معلوق افضل
 است هرگز در دوازده موضع که تاخیر افضل است یا مساوی است با تقدیم اول
 برای نافله گذاردن که تاخیر نماز واجب میکند تا نافله را تمام کند و دیگر تاخیر نماز
 عشا تا سرخی مغرب برود سیم تاخیر نماز مغرب و عشا برای حاج که مغرب از
 عرفات کوچ میکند تا برسد بمشعر و هر چند ربع شب یا ثلث آن بگذرد چهار
 تاخیر نماز مغرب از برای کسی که در فقه او بجهت افطار و افطار او را داشته باشند
 یا اینکه خود از گرسنگی و تشنگی حالت توجبه بماند داشته باشد پنج رکعتی که
 بول و غائط نماید که مستحب است تاخیر تا رفع آنها نماید ششم هرگاه خواهد
 نماز را بوجه اکل دریا بد مثل انظار جماعت یا انظار حضور قلب لکن اینقدر
 تاخیر نشود که تمام تضییع وقت شود یا عادت بر آن بکند هفتم در شدت گرمی
 ظهر بجهت خنک شدن هوا قدری تاخیر کند هشتم کسیکه نماز قضا بزمه
 او هست و مشغول است نماز ادا را تاخیر کند تا آخر وقت هفتم هرگاه عذر

معد
بلکه اول
اقوی است
فتم

معد
کذاست که
اقوی است
فتم

دارد و بکیفیت معذور نماز تکلیف او باشد احتمال زوال عذر میدهند
 تاخیر بهتر است و بعضی تاخیر را واجب میدانند و هفتم در مسافری که شتاب
 داشته باشد بجهت رسیدن بمنزل و آب و علف حیوانات یا در هفتم در زن
 مستحاضه کبری و ذی که مرتبه طفلی باشد و یک لباس بیشتر نداشته باشد
 بنفصیلی که در محل خود بیان شد در هرگاه مستحب مؤکد فوری در
 وقت نماز حاصل شود مثل قضا حوائج مسلمین یا تشیع جنازه و خوان مقدمه
 چهار نماز مقدمه نماز استقبال قبله است و در آن چند مقصد است
 مقصد اول در بیان اصل قبله است بدانکه کعبه معظمه قبله است یعنی استقبال
 آن در شریعت واجب شده در چند جا و استقبال است در چند جا و معنی
 استقبال و کیفیت آن مختلف است باختلاف امکات حالات و تحقیق استقبال
 و ثبوت آن ظهور و خطرات در آن احکام مخصوصه هست پس اینجا چند مقصد
 مقصد اول در معنی استقبال کعبه بدانکه استقبال جسمی که محسوس نزد یک
 باشد باینست که بطریق مقابل آن باشی که هرگاه خطی از موقوف تو با استقبال
 شود بان برخورد پس جماعتی که کعبه را می بینند بقدر آن در مقابل آن می توانند
 بایستند و همین که از مقدار آن اضافه شد باید بسمت دیگر بایستند و طهرا
 در دو رکعه نماز جماعت باید بطریق استداره باشد که طول صف زیاده از طول
 کعبه نباشد و هرگاه قدری از کعبه دور تر شد لکن محسوس است بجهت استقبال
 زیاده تر میشود و صدق استقبال میشود بر هر یک از صف که اگر خط مستقیم کشید شود
 از موضع هر یک بکعبه بر می خورد و لکن بحسب جماعتی نماید که همه آنها استقبال اند هرگاه
 دور زیاده شد خصوصاً مثل بلاد بعیده در کیفیت استقبال کلام بسیار است
 گفته اند استقبال حقیقی حرم برای اهل بلاد خارج از حرم نباید بشود و بعضی گفته
 قبله آنها خطی است که فرض بشود کشیده از مغرب تا مشرق و مرز بکند بر کعبه و
 بعضی گفته اند که فضای بالای کعبه که حقیقه کعبه است تا آسمان در هر جایست
 لکن معین نیست پس توجیه بان مثل توجیه محسوس است و بعضی گفته اند که سمت

معد
بلکه اول
اقوی است
فتم

در بعضی ترك آن لازم است و در بعضی مستحب است و در بعضی مکروه و در بعضی حرام است و بیان اینها در چند مطلب است و بعد از بیان هر يك کیفیت استقبال آن هم بیان میشود اما لزوم آن پس در پنج جا است اول نماز واجب اصلی یا عارضی یا عاده و قضا آن هر چند مستحب باشد که استقبال شرط صحت آنها است و ملحق است بنماز واجب نماز احتیاطی که در بعضی صورتها لازم میشود و همچنین اجزا نماز که فراموش شده و بعد از نماز قضا میشوند و ملحق کرده اند سجود سهو را و در آن تا ملحق است لکن در سجده قرآن و سجده شکر شرط نیست و در نماز میت اقوی لزوم آنست در تیمم نماز مستحب در حالت استنظار بنا بر مشهور و بعضی گفته اند که شرط نیست پس همچنانکه در حال راه رفتن اختیار قبله شرط آن نیست در حال قرار نیز شرط نیست پس میتواند ایستاده یا نشسته نماز نافله بفرقیله کند اما کیفیت استقبال در نماز پس در نماز ایستاده باید مجموع پیش بدن از روی شکم و زانوها مقابل قبله باشد و بعضی گفته اند باید انگشتان پاها هم مقابل قبله باشد و این احوط است و اینکه گفته اند که مکروه است در نماز روی را باین طرف و آن طرف نمودن در حالتی است که از روی قبله بیرون نرود پس اگر روی را تمام بگرداند حکم بصحت نماز مشکل است و کراهتی که گفته اند در التفات بچشم است و اما در نماز نشسته و زانو پس ملاحظه سرهای زانو میشود و در نماز نشسته که ساقین بر زمین باشند ملاحظه وضع ساقین میشود و در نماز خوابیده کف پاها باید رو به قبله باشند و در نماز حالت راه رفتن در سمت قبله انحراف زیاد از قبله ننماید اگر بر غیر سمت قبله است این ملاحظات لازم نیست و در نماز برپهل و خوابیده ظاهر قدیم هم ملاحظه میشود سینه حالت احتضار و کیفیت استقبال در این است که شخص بر قنای خوابیده و صورت و باطن قدیم او و قبله باشند چهاره میت در حال نماز او و در حال دفن او و کیفیت اول آنست که میت را بر پشت بخوابانند سر او بدست راست نماز گذار باشد که روی قبله ایستاده و کیفیت دوم این است که برپهل و بخوابانند که صورت و شکم و پیش بدن بجانب قبله باشند و نیز از مواضعی که

احوط است
ظلم
واقوی

با التفات
غیر فاحش
دست یار
و برین بطلان
معلوم نیست
ظلم

استقبال

استقبال شرط است ذبح و غرائست که شرط حلیت است و کیفیت آن این است که محل ذبح و نحو پیش بدن حیوان روی قبله باشد و احوط این است که ذابح هم روی قبله باشد و اما جانی که ترك استقبال واجب است پس آن در حال طواف است و اما جانی که استقبال مستحب است پس در چند حالت است اول حال دعا دوم حال قرآن خواندن سیم حال ذکر چهارم حال تعقیب پنجم حال مرافعه که حکم شرع کند ششم حال سجده سکر هفتم حال نشستن هشتم در جمع احوال که مستحب است لنفسه قطع نظر از امور سابقه و اما جانی که استقبال مکروه است پس در حال جماع و در حال پوشیدن زیرجامه و در حال آب دهان و دهان انداختن و هر حالتی که منافات با تعظیم دارد و اما جانی که استقبال حرام است پس در حالت تخلی است بجهت بول یا غائط که استقبال و استدبار هر دو حرام است در حالت استدبار اقوی حرمت است و در حال استنجا احوط الجنب است مقصد سوم در حکم اخلاص با استقبال است در مقام وجوب و شرطیت آن پس اگر عدا با علم بحکم اخلاص نمودن آن پس در نماز باعث بطلان و در ذبح باعث میت و حرام شدن و اگر در احتضار ترك شد معصیت است تنها و اگر در نماز میت ترك شد صحت محل اشکال است و اگر در دفن میت ترك شد هر چند بعد از خاک ریختن باشد هم باید مراعات کند و ظاهر جواز نبش است بجهت تحصیل استقبال اگر چه ادایک نباشیده است و اگر جاهل مسند باشد با تقصیر هم حکم همین است و اگر جاهل بقبله باشد پس حکم آن نسبت بنماز گفته شد و در ذبح و دفن و احتضار حکم ساقط است هر طرفی خواهد حیوان را بکشد و هر طریق بخواهد میت را دفن کند اگر علم رسانید بطرف یا مظنه کرد یا عمل بعلامتی کرد بعد ظاهر شد که منحرف بوده پس انحراف او چند نوع تصور میشود که هر نوع حکمی دارد پس اگر معلوم شد که قبله ما بین آن سمت نماز و دست راست یا دست چپ او بوده که سجده است راست و چپ نرسیده نماز او صحیح است و عاده نمینخواهد و اگر در اثناء باشد گذشتن صحیح است و در باقی مانده روی بقبله کند و اگر معلوم شد که قبله محاذی دست راست یا دست چپ بوده اگر وقت

احوط است
لکن واجب نیست
مناخا
ظلم

باقی است اعاده کند و الا قضا ضروری نیست اگر معلوم شد که قبل از دست
 نایب گذشته بطرف پشت سر یا بخود پشت سر بوده اگر وقت باقی است اعاده
 کند و اگر گذشته است قضا کند و احوط در صورت وسطی هم قضا است مسئل
 این حکم برای کسانی است که جهت کعبه قبله ایشان است و اما مثل اهل مکه که خود
 کعبه قبله ایشان است در ظهور خطا باندک انحراف اعاده و قضا ضروری است
 مسئل این حکم کسانی است که علم با اشتباه برسانند اگر مضنه بکند اعتبار
 ندارد اگر چه اصل تشخیص ایشان هم بمضنه شده باشد خاتمه مسائل قبله بدانکه در
 درجاها نیکه بالذات لازم است بسبب غرضی ناقط میشود و آن در دو از ده جا
 است اول در صورت اشتباه که چهار نماز یا یک نماز باید کرد دوم در حالت
 نماز خوف سیم در جانی که شیر یا جانور دیگر در طرفی باشد که اگر پشت باو بکند
 ایمن نیست روی باو نماز میکند هر چند پشت بقبله باشد چهارم در نماز غریقی
 پنجم کسی که در کل فرودنه ششم کسیکه مشغول شنا کردن است بساحل نمیرسد
 وقت نماز تنگ شده در آن حالت نماز میکند به متی که میرود هر چند پشت بقبله
 باشد هفتم کسیکه سواره نماز میکند در حالت ناخظر از هفتم در کشتی هرگاه که یک
 بقبله ممکن نشود هفتم ناخوش که بر قفا خوابیده نماز میکند احوط اینست که اگر
 ممکن است مانند مختصر روی بقبله کند دهم اسیر بکند و احوط اینست که هر
 کدام بفرمانند تکبیر الاحرام را در بقبله بگویند یا از دهم هرگاه خوف موت پنجم
 دارد در نماز دهم کاومیش یا غی شده و شرمگست شده که او را بعقر تذکیر می کنند و
 تفصیل اینها هر کدام در جای خود بیان شده مقصد پنجم از مقدمات نماز
 ملاحظه لباس است که در بر شخص است بجهت ستر یا حفظ یا زینت در این پنج مطلب
 است اول در مقدار واجب آن بمقدار ستر عورت لازم دانست دوم در
 ملاحظه صفات لباس بخودی خود چه ساتر باشد چه زباده بر آن یعنی صفاتی که
 دخل در صحت و بطلان نماز دارند سیم در بیان لباس مستحب چهارم در بیان
 لباس مکروه پنجم در لباسی که حرام است لکن دخلی بصحت بطلان نماز ندارد

علی الاحوط
 لکن واجب
 نیست
 ظم

بلکه مطلق
 حیوانیکه
 تذکیر میشود
 ظم

مک

مگر از بابت احتیاط مطلب اول از مقدمات نماز که دخل بلباس دارند ملاحظه
 ستر و پوشانیدن است بدانکه ستر در شریعت بحسب حکم شارع بر دو قسم است
 قسم اول ستر لازم از نظر نفس که دخلی بحالت نماز مخصوص ندارد و از چند موضع است
 اول لزوم ستر عورتین که بر همه مکلفین لازم است از هر یک بلکه از غیر مکلفین هرگاه میسر باشد
 ستر نماید چه مرد از مرد یا زن و چه زن از زن یا مرد چه محرم و چه نامحرم و استثنائی
 ندارد مگر زن و شوهر و انا و کنیز دیگر نظر بعورت هیچ کس جایز نیست و ستر بر
 همه از همه لازم است و اما نابالغ پس هرگاه میسر باشد نگاه عورتین او محل اشکال است
 و در مالهق قطعاً حرام است موضع دوم ستر زن خود را از غیر شوهر ناظر که نگاه
 کند بطریق خوش آمدن و التذاذ چه محرم و چه نامحرم چه بصورت و چه کفهای دست
 و چه غیر آنها از بدن موضع سوم ستر زن از ناف تا سر زانو را از نگاه کردن
 غیر شوهر چه محرم و چه نامحرم هر چند بطریق التذاذ نباشد موضع چهارم ستر زن
 صورت و کفین را از نگاه نامحرم و هر چند بطریق التذاذ نباشد بنا بر مشهور و
 احوط موضع پنجم لزوم ستر زن زینت و زیور خود را که در محل خود باشد خالی از
 از وجه نیست پس بنا بر این نظر نامحرم بکلوبند طلا و پستان بند که در محل خود
 بستن نباشد و هر چند که بشره زاهم نه بدین حرام است و بدانکه در این قسم از ستر
 ساتر مخصوصی معین نیست بلکه بعضی اوقات بدست گذاشتن بکل مالیکه اکفنا
 میشود مسئل موی کبوتر و وصل از موی غیر شده چه از زن باشد یا از مرد
 ایسترا لازم است اقوی لزوم است و بند کید و که از ابریشم یا پشم باشد ستر آن
 احوط است مسئل ایاد را بپند یا اب صاف نگاه بنا محرم کردن جایز است
 بانرا یا لذت بلا شبهه جایز نیست و بدون آن هم قول بعدم جواز خالی از قوه نیست
 قسم دوم ستر عورت لازم در نماز است بدانکه در نماز مخصوصه کیفیت ستر
 ستر عورت شرط صحت است که غیر از آن ستر است که بنفست واجب است چون
 آن اقسام ستر که بنفست واجبند همه آنها در صورتی است که ناظر باشد پس در
 صورت عدم ناظر با وجود ناظر که جایز نظر باشد ستر واجب نیست لکن ستر نماز

اقوی در محرم
 جواز نظر بپند
 عورتین است
 ظم

اگر چه اقوی
 جواز است
 با عدم التذاذ
 در همه
 ظم

دخل باين ندارد و لازم است حتى اينكه هرگاه در مكان خلوتى نماز كند بجهتى كه ابتدا
 احدى در آنجا نباشد يا اينكه محرم ذنبا باشد باز ستر لازم است و بيان آنجاى كه
 ستران لازم است و كيفيت ستر و احكام در چند مقصده ميشود مقصد اول آنچرا ستر
 اول لازم است در نماز نسبت بمردها و زنهار تفاوت دارد اما مرد پس براى لازم است
 همان ستر ذكر و بپشت بن و در پوشايد باين اينها همه داخل باشد و احوط ستر همه
 ما بين ناف و سر زانو است و اما زن پس براى لازم است ستر مجموع سر و بدن در
 حالت نماز مگر روى و دستها از مفصل كف و قد بين از مفصل ساق كه ستر آنها لازم
 نيست از بابت نماز بلى هرگاه ناظر نا محرم باشد ستر آنها از بابت نظر نا محرم واجب
 نه از بابت نماز و اگر نكرده معصيت نموده و نماز او صحيح است و كيفيت ستر اين است
 كه ظاهران پوشيده شود بطريقى كه ديده نشود پس اگر ديده شود شيعه آن بسبب نا
 پاى چهره از ستر نشده است و اما اگر چه و شكل آن بعد از ستران معلوم باشد عيب
 ندارد مستعمل هرگاه زير ذنخ زن پيدا باشد بقدر بكم متعارف است عيب ندارد
 اما كفو و كردن بايد تمام مستور باشد و احوط ستر زير ذنخ است مقصود از ستر
 لازم در ستر پوشيده شدن در جميع حالات است از غيرى كه بشود بپيچند هر چند
 كسى حاضر نباشد و اما پوشيده شدن از خود شخص اگر چه اظهار اين است كه ضرر
 نيست پس هرگاه در پيراهن بلندي نماز كند در وقت ركوع عورت خود را مى
 بيند عيب ندارد لکن احوط ستر است و اگر بطريقى است كه گاهى براى غير هم ظاهر
 مى شود باطل است و هر چند غيبه نباشد و ايا در صورت پوشيدن چنين لباس
 زاول نماز باطل است يا اينكه از همان حالت كه اگر كسى باشد ميشود بپيچند اقوى
 ثانى است پس هرگاه قبل از رسيدن با تحالت سنا تو ديگر قرار داد نماز او صحيح است
 و مناط در ستر از هر جوانبا است غير از سكت پائين كه ستر لازم نيست مگر اينكه
 بى زير جامه در كناره باى يا بر بنجره ايستاده باشد كه عبور از پائين آنها متعارف است
 در اين صورت نماز او باطل است هر چند كسى عبور نكند نه بپيچند و اما اگر كسى كه
 چاهى است پس نماز صحيح است و هر چند كه اتفاق شود كه در چاه كسى بوده و باو

اقوى عدم دخول است ظم

مشكل است و احتياط ترك نشود ظم

نگاه كرده مستعمل هرگاه لباس مانع عورت سوراخ باشد و لكن دست خود را
 در وقت نماز بران كند و براى نماز ثمر ندارد و لكن هرگاه با دست پيراهن را
 جمع نمود كه ستر با ن بشود خوب است مقصود سوتيم در سنا تر است ستر
 بلباس متعارف بى شبهه است و بر پيمان نبافته و بكياء و برك در خنان هم
 اكفا مى شود هر چند لباس ممكن باشد و احوط تقديم لباس است اما ستر بکل
 چسبنده در صورت اختيار محل اشكال است لکن در صورت اضطرار احوط اين
 است كه بان نماز متعارف كند و حكم نماز عارى را هم جارى ميبنايد و اما ستر
 بکل ابكى و باب كل الوده و بداخل شدن كودال ساتر پس در حالت اختيار ثمر ندارد
 قطعاً و در حالت اضطرار با وجود ناظر ستر با آنها لازم لکن احوط دو نماز است
 يكى مثل نماز عارى يكى نماز مختار و در ساتر چند شرط ديگر معتبر است لکن چون
 شرط اصل لباس اند و هر چند زايد بر ستر باشد در شرائط لباس بيان ميشوند
 انشاء الله تعالى مقصود چهارم هرگاه عمدتاً ترك ستر كرد نماز باطل است و هرگاه بنا
 و فراموش كرد اقوى بطلان است و هرگاه جاهل بمسئله بود نه باطل است هر
 چند مقصر نباشد و هرگاه غافل بود از اصل مكشوف بودن يا اينكه چنين دانست
 كه ستر نموده بعد از نماز معلوم شد كه مستور نبوده نماز صحيح است هرگاه در اثنا
 معلوم شد فوراً انرا ستر نمايد و مشغول بفعل از افعال نماز در آن بين نشود و هرگاه
 قدرت بر ستر در اثناء ندارد و وقت وسعت دارد نماز را هم زند و اگر وسعت
 ندارد حكم او حكم عارى است و هرگاه در اثناء بسبب باد تنه مكشوف شد اگر
 فوراً ستر نمايد نماز صحيح است مقصود پنجم هرگاه ساتر نباشد نماز ميكند
 و كيفيت نماز كردن بر هفت مختلف است پس اگر ناظرى نيست از اصل نماز ميكند
 بطريق متعارف و احوط اين است كه نمازى بكنند هم ايستاده و اگر ناظرى
 هست پس اگر از ساتر غير نمازى هم مثل كل ما ليدن و خوان هم ممكن نيست نماز
 ميكند نشست بپاى عوض ركوع و سجود و اگر از ان متمكن است احوط اين است
 يك نماز متعارف بكنند و يك نماز ايستاده بپاى مطلب در تمام شرائط لباس

لكن اقوى كفايت است ظم

واقوى كفايت نماز مختار ظم

صحت در ناسخ جاهل خالى از قوه نيست ظم

ترك نشود ظم

كفايت كفايت نماز متعارف است ظم

است بخودی خود چه سائر چه غیر سائر و آنها هفت صفت است اول اینکه
مباح باشد یعنی پوشیدن آن شرعاً جایز باشد پس آنچه پوشیدن او بسبب
مدخلیت غیر جایز نیست در این مقام از آن مغموب گویند و نماز در آن باطل
است چه عین آن و مال غیر باشد و چه حقی از غیر تعلق بان داشته باشد
مثل رهن بودن چه علم باشد که صاحب آن راضی نیست چه شک داشته
باشد و انی است یا نه چه تمام از غیر باشد چه هزریک آن از غیر باشد چه غیر
در عین شریک باشد چه حقی از او متعلق بان باشد مثل اموال میت که هنوز
قرض او را ادا نکرده باشد **مسئله** هرگاه لباس مباح بحرام زنک شده جز
حکم مغموب نسبت بنماز در آن نمیشود و صحت خالی از قوت نیست **مسئله**
هرگاه لباس تر باشد بآب غصبی هنوز خشک نشده ظاهر این است که نماز
در آن عیب ندارد **مسئله** هرگاه کاذری لباس حرام باشد عیب ندارد
مسئله هرگاه دوختن لباس بظلم باشد پس اگر خیاط آن را مالک است
نماز در آن شبهه ندارد و اگر خیاط آن غصبی باشد محل اشکال است اگر
چه خود لباس خیاطی کردن آن هر دو مباح باشد **مسئله** هرگاه شخصی
لباسی را قرض گرفته پس هرگاه در وقت گرفتن نیت اداء قرض از حلال خود یا
مطلق داشته شبهه ندارد و اگر وقت قرض گرفتن نیت پس ندادن کرده یا
نیت اداء از حرام داشته بعضی از اعظم علماء حکم بغصبیتان لباس نموده
اند و بعضی ملحق کرده اند که اگر وقت گرفتن ابدانیت و فاندارد نه از حلال
و نه از حرام نیز چنین است و این حکم اختصاص بلباس ندارد بلکه هر چه قرض
کند یا بخود باید نیت و فا از غیر حرام داشته باشد و بدانکه خالان شخص نماز گذار
در غصب مختلف است بحال آنکه حکم صحت و بطلان بسبب آنها تفاوت
میکند اول اینکه میداند که پوشیدن آن حرام است و باعث بطلان است
دویم آنکه میداند حرام است و نمیداند که باعث بطلان است در این دو
صورت شبهه در بطلان نیست سیم آنکه نمیداند حرام است بسبب

نقصیر در تحصیل مسائل این هم مثل سابق است چهارم آنکه نمیداند و هیچ تلفظ
نشده پنجم آنکه این حکم را فراموش کرده در این دو جا حکم بصحت
خالی از قوت نیست ششم آنکه غصبیت را فراموش کرده و حکم در این است
که هرگاه غیر از غاصب باشد که بعد از علم فراموش کرده که این لباس مغموب
است و پوشیدن نماز صحیح است و هرگاه خود غاصب باشد که از بابت بی مبالا
در وقت نماز بخصوص فراموش کرده غصبی بودن لباس خود را حکم بطلان
میشود هفتم آنکه اصل غصب بودن این عبا را مثلاً نداند در اینجا حکم میشود
بصحت نماز بی شکال هشتم آنکه مالک با و اذن داده بابقاء غصبیت در نماز
کردن و این اذن هرگاه بغیر غاصب باشد خوب است و اگر بخود غاصب
بدهد که در آن نماز کند بابقاء غصبیت و امتناع او از رد در صحت آن تا مل
هست هفتم آنکه مأمور باشد شرعاً پوشیدن لباس غصبی بجهت حفظ آن
لباس از غارت یا از بید زدن و نحو آن در این صورت نماز در آن صحیح است
و هم آنکه مضطر شده پوشیدن آن بجهت حفظ جان خود از بابت سرما
مثلاً در این صورت هم حکم بصحت نماز میشود یا زدهم آنکه نمیداند
که اگر اذن بردارد تا فارغ شود در اینجا هم نماز صحیح است و زدهم آنکه از
اول بخيال مباح بودن پوشیدن و در اثناء نماز تلفظ شد که مغموب است
پس اگر بیرون آورد فوراً نماز صحیح است اگر مستلزم فعل کثیری نباشد و الا نماز
را قطع کند اگر وقت وسعت دارد و اما اگر وقت وسعت ندارد پس اگر بعد از
بیرون آوردن اذراک بیک رکعت اروق میشود قطع کند و اگر نمیشود در همان
حالت بیرون آوردن مشغول نماز باشد و این فعل کثیر که از بیرون آوردن
آن لازم میاید در این حالت مبطل صلوٰه نیست صفت دویم از صفات لباس
اینکه اجزاء میته نباشد هر چند از حلال گوشت باشد چه از حیوانی که خون
جهنده داشته باشد مثل پوست کوسفند مرزبان خون جهنده نداشته باشد
مثل پوست ماهی که در آب مرده باشد و مراد اجزائی اند که از اصل جان در

بلکه مثل این است

معلوم نیست

ظاهر صحت است

مگر اینکه صورت نماز را مخور

انها خلل کرده و اما اجزائی که از اصل جان نداشته اند مثل پشم و مو و کرک
 پس نماز در آنها از حیوان حلال گوشت جایز است هر چند میت باشد و بدانکه
 یقین بتذکیر شرط نیست بلکه در صورت شک گرفتن از بد مسلم کفایت می
 پس هر پوستی که از دست مسلمان بگیری و یقین بمیت بودن آن نداری حکم
 میشود در آن باینکه تذکیر شده است و آنچه از کافر بگیری در صورت شک
 حکم بمیت بودن آن میشود و حکم نجاست آن هم از این بابت است نه از بابت
 ملاقات بدن کافر با ویس آنچه از دست کفار گرفته میشود از اجزاء غیر حیوان
 مثل جوهر نبات و مرتبات و نحو آنها پاک است هر چند که فایع باشد مگر هرگاه
 یقین داشته باشی که بدن کافری با وی یا بظرف او یا بر طوبی حلاقیات کرده یا اگر مصلی
 پوستی یا استخوانی در آن باشد محکوم نجاست است بنا بر این آنچه از دست کفار
 بگیری با عدم علم بملاقات بر طوبی حتی روغن خوراک و شیر پاک است مگر گوشت
 و پوست و استخوان و پیه لهذا در صورت شک پیر از او میشود و خرید و روغن
 خوراک را میشود خرید و در اینجا چند مسئله محتاج الیهما است اول آنکه هرگاه
 پوست از دست کافری بگیری لکن بدانی از مسلمان گرفته باشی یا از کافر او میشود
 در هر آنکه هرگاه او را مسلمان بگیری و یقین داری از بدلی که اهل آن
 کافر اند گرفته مثل کفش و کمر بند و غیره که از مسلمان بخاری یقین داری که شغل
 دوستی است که همین قدر است که میدانی از بلاد کفار آورده و لکن این کفش مخصوص
 را علم نداری که از کافر گرفته حکم بطهارت و تذکیر آن میشود و اما اگر علم داری
 که این را بخصوص از کافر خریده ظاهر این است که همین قدر که احتمال بدی که شی
 آن مشری علم داشته بتذکیر یا باینکه آن کافر با یغ از اول از مسلم خریده کفش
 میکند و اما اگر بدانی که در وقت خریدن از کافر هفت باب احتمال نبوده یا
 یقین داشته که آن کافر از مسلم خریده یا شک در این داشته و از کافر خریده
 حکم بمیت بودن نجاست آن میشود خلاصه بد و تصرف مسلمین بلکه خیر
 حیوان حلال گوشت که اثر تصرف مسلم در او باشد محکوم است شرعا باینکه

علم
 و همچنین
 دین و در
 آن
 ظم

علم
 اختصاص
 بحلال گوشت
 ندارد
 ظم

تذکیر

تذکیر شده مسکندر سویم هرگاه در بازار بلاد اسلام پوستی بخرد از کسی که
 نداند کافر است یا مسلم باز محکوم است بتذکیر شد مسکندر چهارم
 هرگاه تذکیر شدن در پوست بطریق شرعی محقق شود و در آن نماز کرد بعد
 معلوم شد که میت است قضاء نماز لازم نیست مسکندر پنجم هرگاه داشتن
 جزئی از مردار هر چند ملبوس نباشد مبطل نماز است مثل چشم کرک و قطعه
 از پوست کفزار و همچنین سر پشم که از پوست میت بسیارند و خوب غلاف
 و کارد بان بچسباند و ساغری که از پوست مردار غلاف کارد و شمشیر کنند
 و آنچه از پوست یا استخوان باشد و از دست کفار گیرند و در بغل یا جیب باشد یا
 در همه اینها باطل است صفت سویم آنکه از اجزاء حرام گوشت نباشد چیزی زنده
 و چه میت چه تذکیر شده چه از اجزائی که حیاتی داشته مثل پوست و غیره
 آن مثل موی و پشم و کرک و چه همه لباس از آن باشد یا مزوج باشد چه قلیل و
 کثیر حتی آنکه اگر یک موی از غیر ماکول اللحم در لباس او باشد شده باشد یا نماند
 آن باطل است بلکه اگر آن موی بلباس چسبیده باشد مثل اینکه از کبر موی بلباس
 متصل شود نماز در آن باطل است بلکه اگر از اجزاء پاک آن در لباس باشد
 مثل آب دهن کره یا عرق و بلباس متصل شود نماز در آن نمیتوان کرد و
 تفصیل مطلب بدین چند مسئله است اول مراد از حیوان حرام گوشت
 حیوانی است که گوشتی داشته باشد که قابل خوردن باشد و حرام باشد
 پس اجزاء شپش و کیک و پشه عیب ندارد و اجزاء مکس عسل مثل خود عسل
 عیب ندارد و دود و ختن لباس با بر پشم و بر پشم بودن که بحد حیر خالص باشد
 ندارد و اجزاء صند اگر حیوانی است هم عیب ندارد و در موارد دیگر
 اشکالی نیست چونکه از اجزاء آن حیوان نیست و در هر اجزاء آن اگر پاک
 باشد عیب ندارد مثل آب دهن غیر یا موی غیر پس کسی که از موی زردی که
 باشد برای غیر خودش از زنها عیب ندارد سویم استثناء شده ازین حکم خمر
 که حیوان حرام گوشت است که نماز در کرک و پوست و موی و عیب ندارد و حکم

علم
 بلکه اعاده
 ظم

علم
 اگر گوشت
 نداشته باشد
 ظم

چنین سنجاب بنا بر اقوی بکن در صورتی قائم و فتنک و حواصل نماز جایز نیست
 چهارم هرگاه شک بشود در پوست یا موی یا کرک یا پشم که از حیوان حرام گوشت
 است یا نه نماز در آن جایز نیست پس در بعضی اقسام ماهوت که معلوم نیست که
 از پشم گوشتند یا از حیوان دیگر است نماز نمیتوان کرد پنجم هرگاه از اجزاء غیر
 ماکول همراه دارد بی آنکه جزء لباس باشد مثل دستبند چاقو و بعضی از انواع قاب
 ساعت محل اشکال است و احتیاط شدید در ترک است ششم هرگاه
 نداشته در آن نماز کرد نماز باطل است چه ندانستن مسئله و چه دانستن اینکه
 از غیر ماکول الحرام است هفتم آنکه هرگاه بفرا موشی نماز در آن کرد حکم بجهنم
 نمیشود صفت چهارم آنکه لباس مرد طلا باف نباشد و طلا در آن بکار نرفته
 باشد هر چند دوخت عبا باشد که بکلا بتون طلا دوخته شود و مطلا هم باید
 نباشد و مزوج بطلا هم نباشد حتی انکشت و دور نکی انکشت و رد که طلا و کمر بند
 در همه اینها اظهر بطلان نماز است و حرام هم هست بلی زبور شمشیر و کارد و رقه
 بک تفتک و طبا نچه که طلا باشد عیب ندارد و بستن ندانها بمقول طلا
 ندارد و صحت نماز پس نا بالغ بنا بر قول بشرعیت عبادت ایشان در ردیف محل
 اشکال است و اما در زنان مطلقا عیب ندارد صفت پنجم از صفات لباس
 این است که لباس مرد حریر خالص نباشد پس هرگاه نماز در حریر کرده باطل
 و هم عصیت بلکه سه عصیت نموده است حرمت ذاتیه اصل پوشیدن
 حرمت ذاتیه نماز در آن حرمت تشریعی نماز در آن گاهی بسبب بطلان نماز
 در اثناء چهار حرام جمع میشود و مراد از حریر خالص این است که تمام لباس
 از پشم باقی نباشد یا اینکه چیزی از غیر داخل داشته باشد که صد اسم خالص
 بیرون نرود و حرمت مخصوص صدق پوشیدن است پس هرگاه جزء لباس
 باشد از قبیل که و قیطان بافته و سنجاف عیب ندارد لکن احوط در سنجاف
 این است که از چهار انگشت عرض آن بیشتر نباشد هرگاه لباس راه راه بافته شده
 باشد دیگر راه از پشم خالص یا راه غیر آن عیب ندارد و اگر حریر و غیر آن را وصله

الموی جواز
است در
مشکله باشد
ظلم

بلکه خالی از
موقف نیست
ظلم

اقوی صحت
است و هم
چنین در
فرا موشی
ظلم

حرمت ذاتیه
نماز در آن
معلوم نیست
ظلم

وصله دوخته باشند یا حریر وصله بغیر حریر زده باشد عیب ندارد لکن احوط
 است که از چهار انگشت بیشتر نباشد و اگر استر حریر باشد حرام است اگر کلاه
 لباس حریر بافته شده بنحویکه در آن تنها بتوان نماز کرد محل اشکال است
 مسئله در ستمال بر زخم بسته و کهنه جیره حریر باشد عیب ندارد مسئله
 هرگاه در مایه و وی استر از پشم یا لاس گذاشته باشد عوض پنبه عیب ندارد
 مسئله بنده زیر جامه و کلاه و عرقچین و یافه کمر بند و جزو اب حریر نباشد محل
 احتیاط و اشکال است مسئله همراه داشتن حریر بی پوشیدن از عیب ندارد
 پس اگر در زرع قناری یا پیراهن دوخته از آن در بغل گذاشته باشد ضرر ندارد
 مسئله بطلان نماز در حریر اختصاص بصورت علم ندارد پس اگر مسئله را
 نمیدانست یا نمیدانست که این حریر است یا فرا موش کرد در همه صور نماز باطل
 است بلی اگر مضطر شد و از بابت خوف هلاکت یا ناخوش شدن پوشید
 عیب ندارد و نماز در آن صحیح است لکن احوط این است که ساتر غیر حریر هم
 پوشد اگر ممکن باشد مسئله در حال حرب پوشیدن حریر جایز است و نماز
 در آن مادامیکه صدق حال حرب میشود صحیح است مسئله کسی که ناخوش
 قل دارد یعنی در بدن او شپش خارق غایت عمل میاید پوشیدن حریر برای او
 جایز است و بعید نیست که نماز هم در آن صحیح باشد مسئله فرش حریر و
 بر زمین انداختن و روی انداختن و منکا و پرده از آن جایز است و بعضی احوط
 برای مرد ترک داده اند صفت ششم این که از نجس نباشد و نجس نباشد
 تفصیل کلام در این در آنچه عفو شده از این در باب طهارت گذشت و در این جا
 چند مسئله بیان میشود مسئله هرگاه بدن پاک نباشد و لباس منجس در نجس
 باشد پس هرگاه بیرون آوردن آن ممکن نیست ضرر دیدن با همان لباس
 نجس نماز کند و اگر ممکن است از بیرون آوردن و برهنه نماز کند بطریقیکند
 و احوط این است که نمازی بان لباس هم بکند اگر چه قول بخبر بودن خالی از قوه
 نیست مسئله هرگاه بدن نجس باشد و لباس پاک و تطهیر پاک ممکن نباشد

بلکه در آن
مقدار است
اشکال است
ظلم

بلکه منع خلط
نوعه نیست
ظلم

نوعی صحت
خصوصا در
اخرین
ظلم

نوعی نماز
در آنست
احوط جمع
ظلم

بهمان طریق نماز کند مسئلته هرگاه بدن و لباس هر دو نجس باشند واجب بخند
تطهر یکی از اینها بیشتر نباشد تطهر بدن کند و برهنه نماز کند و
بعد از آن با آن لباس نجس احتیاطا نماز دیگر کند مسئلته هرگاه بقدر تطهر
بعضی از بدن یا لباس آب بیشتر نباشد تطهر بعضی لازم است یا غیر ندارد قول
بازوم خللی از وجه نیست و موافق احتیاط است مسئلته هرگاه چند لباس در
که یکی از آنها نجس است یقینا لکن نداند کدام است پس اگر لباس پاک غیر از آنها
هست لازم است در آن نماز کند و اگر منحصر است بان دو و تطهر بجهت او ممکن
واجب است تطهر بقدر حصول سربك از ایشان با هر چه و اگر ممکن نیست نماز
کند در هر يك از آنها اگر وقت وسعت دارد و اگر وقت وسعت ندارد مگر برای
نماز یکی را بپوشد و يك نماز کند و بعضی گفته اند برهنه بیک نماز کند مسئلته
هرگاه چند لباس باشند که دو یا سه مثلا از آنها نجس شده و معلوم نیست کدام
است و لباس منحصر در آنها است در اینجا بعد از نجسها و يك نماز زیاده بجا
بیاورد مثلا هرگاه سه جامه در دره جامه مشتبیه شده چهار نماز در چهار جامه
کند و اگر چهار باشد پنج نماز در پنج جامه کند همچنین مسئلته هرگاه در
اثناي نماز معلوم شد که لباس او از اقل نماز نجس بوده پس اگر ممکن است بیرون
بیاورد و نماز را تمام کند چنان کند و انحوط اعاده است بعد از این اگر ممکن نیست
نماز را بهم بزند و ازاله کند اگر وقت وسعت دارد و اگر وسعت ندارد بهین طریق
نماز را تمام کند مسئلته هرگاه در اثناء نماز معلوم شد که بدن یا لباس نجس
است لکن نمیداند که حال شده یا از اقل بوده مثل این است که بداند داخل آغوش
شده آنرا بشوید در اثناء نماز و نماز را تمام کند باین کیفیت که هرگاه آب حاضر باشد
یا در جانی است که با اشاره آنرا طلبد و رفتن مستلزم پشت بقبله نمودن نباشد
و طول زیادى نکشد در اثناء نماز شستن عیب ندارد و اگر ممکن نباشد نماز را تمام
زند و ازاله کند در صورت وسعت و اگر وقت وسعت ندارد بهین کیفیت نماز کند
صفت هفتم بعضی گفته اند که باید لباس از بابت زنی شخص حرام نباشد این در

اتوی گفت
نماز مردان است
ظنه

مست
تراش نشود
ظنه

در موضع است یکی لباس شهرت و یکی لباس زنا مرد یا مرد را زن پوشیدن حق
این است که پوشیدن اینها در نماز و خارج نماز حرام است لکن باعث بطلان
نماز نمیشود بلکه مقارن نماز این معصیت پوشیدن را هست لکن احتیاط در
ملاحظه آنها هست و لازم است که بیان معنی اینها بشود بجهت اصل اجتناب و احتیاط
در نماز اما لباس شهرت پس این لباسی است که پوشیدن آن باعث انکار مردم
ان پوشیدن را بشود بحسب حال شخص یا از بابت نفاس و رنك ان یا از
بابت پستی ان یا از بابت وضع ان مثل آنکه شخص جلیل القدر بزرگ لباس
اجلا فانه بسبب جنس پارنك ان یا لباس اطفال بپوشد یا لباس بسیار پست
بپوشد که مضحک شود و از انظار عامه مردم ساقط شود و از احادیث بسیار است
بجهت لباس شهرت شده و این در اندام و اشخاص تفاوت دارد پس پوشیدن
امام و مقتدای مردم مرقم پست لباسی را با و صله لیف خرما مستحسن است و
مستحب است و گاه هست برای بعضی داخل لباس شهرت میشود و اما حکم لباس شهرت
پس ظاهر بعضی احادیث حرام بودن آنست و بعضی از علما هم فتوی مجرب است آن
داده اند و بعضی دیگر آن احادیث را حمل بر کراهت نموده و بنا بر قول بحرمیت
و بعضی حکم بطلان نماز در آن نموده و در اصل حرمت و بطلان نماز بنا بر آن
تامل هست و اما تلبس زن بلباس مرد پس معنی او این است
که مرد لباس مختص بزن مثل مقنعه و زن لباس مختص بمرء مثل عمامه بپوشد
ظاهر بسیاری از علماء حرام بودن آنست هر چند درانی باشد لهذا در شبیه
آوردن از این بابت هم اشکال میاید و بعضی گفته اند که آنچه آورده از تشبیه
بدن او و بناء بر حال معنی او این است که مرد خود را زنانه کند و زن خود را مردانه
که این را شیوه خود قرار بدهند و این وجه اقوی است پس اگر بطریق اتها و بیک
انی مرد لباس زن را بپوشد یا عکس عیب ندارد و بر فرض حرمت علی ای حال بطلان
نماز معلوم نیست و راه احتیاط واضح است والله اعلم خاتمه مسائل لباس بدانکه
این احکام و صفات که بجهت لباس بیان شد در لباسی است که عرفا در بر شخص

باشد چه متصل ببدن و چه منفصل چه بپایان مساوی باشد یا از آن بلند تر
باشد پس پیراهن بلند که بر زمین میکشند اگر اندک زیادی از پنجس باشد
هم محل اشکال است مگر اینکه عرفا از لباسیت بیرون برود مثلاً هرگاه از پا و چپ
که بیست ذراع است طرفی پنجس باشد یا از غیر ماکول دو ذراع از سمت دیگر آنرا
بر سر یا کمره بپچد و باقی او انداخته باشد بر زمین ظاهر عیب ندارد و مستحب است
دیگر اینکه هرگاه شخص خوابیده نماز میکند روی اندازد یا فرش متصل ببدن و
پنجس یا حریر یا غیر ماکول باشد ظاهر این است که عیب ندارد بلی هرگاه سائر
اینها باشند فی الجمله اشکالی دارد **مطلب چهارم** در بیان لباس مکروه
در نماز بدانکه در بیست و هشت قسم از لباس نماز مکروه است اول لباس سیاه
مگر عمامه و عبا و هر چه سیاهی شدید تر است کراهت شدید تر میشود و ثانی
لباس قرمز سیم لباس کلی چهارم دنک و عقران پنجم هر دنک تنیدی ششم
عمامه بی تحت الحنک هفتم رخت شفاف که از آنها بیوشد و بدن نما باشد
هشتم پیراهن آنها اگر چه بلند باشد **نهم** در سجناب بنا بر قول مجاز دهم آنچه
ابریشم در آن بافته باشند یا از دهم حریر محض برای زنهار و اما برای مرد گفته
شد که حرام است و مبطل در **نهم** در لباس کسی که اجتناب از نجاست
ندارد خصوص شارب الخمر اگر چه نماز در آن بسبب عدم علم صحیح است سیزدهم
در لباس کسی که اجتناب از حرام ندارد چهاردهم کلاه و بند زبرجامه و عرقچین
انگشتری و زین و هرگاه پنجس شده باشند یا ترده هم خلخال صدا دل برای زنهار شانزدهم
انگشتری که صورتی در آن باشد هفدهم نقاب برای زن هیچکدام لثام برای
مرد یعنی چیزی که دم دهان خود را بپوشاند هرگاه مانع قرائت نشود و الا با
بطالان است نوزدهم لباسی که در پوشیدن آن بختی و تفوقی در نظر
لابس آن میاید بیست لباس کفار و دشمنان دین بیست و یکم لباس زنان را
مرد و مردانه را زن پوشیدن اگر حرام نباشد مکروه است جز ما بیست و دوم
پوشیدن پیران لباس جوانان را بحسب متعارف بیست و سوم

لباس شهره که بحد تحریم نرسد بیست و چهارم اشتغال صماء و بیک معنی آن اند
استین جانب راست عبا است بر دوش چپ باین دوش که گاهی عرب می کنند
و بیک معنی آن اینست که در دوش انداخته از یک طرف آنرا از زیر بغل
گذرانیده بر دوش اندازد بیست و پنجم جوراب که سابقاً بنوشاند که بعضی
دوران حرام دانسته اند بیست و ششم پیراهن ظاهر همراه داشتن هر چند در کمر
که نباشد بیست و هفتم لباس چرم کثیف پس اگر لباس کهنه یا پاره باشد عیب
ندارد لکن چرم بودن آن مکروه است بیست و هشتم در قبای بستن بد که
بسیار مثل بعض اقسام ابدیه فرنگان **مطلب پنجم** در بیان لباس مستحب
در نماز و آن چند چیز است اول عمامه یا تحت الحنک و حصول تحت الحنک بد طریق
است یکی آنکه طرف عمامه را بگرداند بر چانه و آنرا بیست و یکم بپوشد و دیگری
آنرا او پنجه بگذارد و میل بان طرف دیگر دهد اگر چه فعلاً از بر چانه نباید دور
رود و خصوصاً برای امام که ترک آن برای او مکروه است سیم زبرجامه در پا
بودن هر چند ستر کلی غیر آن بشود چهارم نقد لباس در نماز پنجم اینکه
جنس لباس پنبه باشد یا کتان ششم اینکه سفید باشد هفتم در انگشتر عقیق
نماز کند که در بعض احادیث است که هر نمازی هزار نماز محسوب میشود و غیر
اینها مستحبات دیگر هم هست مقدمه ششم از مقتضات نماز ملاحظه صفاتی
که شارع در مکان نماز مقرر فرموده است بعضی بنحویطیت و بعضی بنحود دیگر
و بعضی از آنها بملاحظه مطلق مکان و بعضی بملاحظه محل سجده تنها و بعضی
بملاحظه آن با محل موقوف است و بعضی بنحواستجاب پس در اینجا چند مطلب
است اول بدانکه شرط مکان بنحو اجمال دوازده است اول مباح بودن
دوم برقرار بودن سیم در معرض تزلزل نبودن چهار ممکن بودن اداء افعال
دوران نه جانی که کوناها باشد یا تنگ باشد بجهتی که اداء تمام افعال در آن
نشود پنجم آنکه خوف نباشد بنحوی که مکث در آن حرام باشد ششم آنکه
مساوی و مقدم بر قبر امام نباشد هفتم آنکه مرد محاذی زن یا مؤخر از او در

در حال نماز و بنا باشد و زن مقدم بر مرد یا عا ذی او نباشد هشتم آنکه نجاسته
که تعدی ببدن یا لباس کند در آن نباشد نهم آنکه مابین محل سجده و موقف
او چهار انگشت زیادتر تفاوت نباشد دهم آنکه محل پیشانی پا که باشد از دهم
آنکه محل پیشانی مایض السجود علیه باشد و از دهم آنکه بی حاجب و مانع باشد
و توضیح کلام در اینها بیان تفصیل این صفات است اول در صفت اباحه
مکان است بدانکه مکانی که باید مباح باشد عبارتست از سه چیز فضائی که
همه بدن مصلی در آن است و جانی که اعتماد بر آن دارد و قرار گرفتن بی واسطه
و با واسطه پس تمام فضائی که بدن او در آنست و آنچه بر او فرار کوفت مثل فرش
و آنچه از فرش بر اوست اینها همه مکان مصلی اند حتی اینکه اگر فرش بر سقفی باشد
آنچه زمین زیر سقف است باید مباح باشد و هرگاه سقف چند طبقه باشد
طبقات و تمام زمینی که سقف بر آنست باید مباح باشد پس هرگاه در زمینی که
نماز میکند کل غصبی در بیست ذراع پائین آن فرش شده باشد نماز باطل است
و اما هرگاه چنان غصبی دیگر در زیر آن دفن شده عیب ندارد مسکلتی سقف
بالای سر و چادر و دیوارهای اطراف هرگاه غصبی باشد لکن زمین و فضا
همه مباح باشد آیا مثل غصب بودن مکان است یا نه مسکلتی محل خلافت
بعضی حکم بطلان نموده اند حتی اگر طناب یا منج چادر غصبی باشد و اقوی
صحت است اگر چه در حال نماز معصیت متفعل شدن بان چادر حاصل است
و احوط حکم بطلان است و بدانکه نماز در همه مکانها جایز است مگر مکان
مغضوب و غصب بودن از چند بابت حاصل میشود اول اینکه عین آن از
غیر باشد و رضا و اذن شرعی در تصرف در آن نباشد اگر چه بسبب شک
در رضا باشد دوم از بابت اینکه منفعت آن از کسی است که رضای او معلوم
نیست هر چند عین آن مملوک خود شخص باشد پس خانه که مالک با اجازه داده
نماز مالک بدون اذن مستاجر صحیح نیست سیم از بابت اینکه در آن شریکی
باشد هر چند در هزار یک آن باشد پس بدون اذن شریک نماز نمیتوان کرد

اگر سقف
اعتماد بر آن
زمین داشته
باشد
مطمئن
و چه فرق
معلوم نیست
و مناط صحت
تصرف در
غصب است
ظلم

و از این قبیل است منزلی که خریده شده بعین آنچه زکوه و خمس باو تعلق گرفته
که فقر او یا ذات همه دوزن شریکند و در همه مشترکات هرگاه هر یک یک
اذن یا اجازه بدهند نماز صحیح میشود لکن در اینجا چاره بجز اداء الحق و قطع اشتراک
ندارد چهارم آنکه خانه بارث منتقل شده لکن در بنیت هنوز اذانشه باشد
پس خانه بدریجی در موت منتقل میشود و لکن مادامیکه قرض بدریجی
ادا نموده نمیتواند در خانه بدریجی نماز کند بسبب تعلق حق غنا بآنچه مگر اینکه
طلب خواهان اذن بدهند یا رضی بشوند که در ذمه بپایند مسکلتی
این حکم منع از تصرف مختص جانی نیست که در بنیت هر ترک را فراموشی بلکه
اعم است از این و از صورتی که ترک زیادتر باشد مسکلتی آیا این حکم منع
از تصرف در صورت زیادتری ترک مختص قدر مقابل قرض است یا در همه
ترک ممنوع است از تصرف جمعی از علماء حکم فرموده اند باینکه اگر ترک بقیه
دو بیت هزار تومان باشد مثلاً و قرض میت یک پول سیاه تا آن پول اذانشه
تصرف در هیچ چیز از ترک جایز نیست و این قول خالی از وجه نیست و این مسکلتی
ایست بسیار محل احتیاج و امر بر همه مردم از این بابت بسیار مشکل میشود
از این بابت که بسیار است کسی بپرد و قرضی در فقر او نباشد و تصرف و ورثه
در خانه و اثاث البیت در این صورت مشکل است و اذن و ورثه هم نمیشود
کلام در مقام این است که میگوئیم هرگاه وارث متدین باشد معسر نباشد و
مقام اداء دین و وصیت برآمده باشد و مشغول بانها باشد بی پروا و کم محل
نباشد میتواند تصرف در خانه و اموال بکند خصوصاً در صورتیکه قرض
باشد و ترک زیاد و اما هرگاه ورثه در فکر نباشند تسامح در این امور داشته
باشند چه قرض بسیار باشد و چه کم پس تصرف در اموال و شستن ایشان در
خانه حرام و اذن دادن ایشان بکسان دیگر نمیشود و خانه حکم خانه غصبی
دارد که نماز همه کس در آن باطل است مگر هرگاه وارث و قرض خواه هر دو اذن
بدهند و اما در تعویق وصیت کار مشکل تر است چونکه اذن از میت نمیتوان

عد
شرکت فقر
ساکنات معلوم
نیست چرا که
بیع نیست به
مقدار خواست
باطل است مگر
ایک حکم شده
اجازه کند از آن
علی وجه باینکه
در آن بیع و بیعی
حاصل شده
باشد که از آنجا
شماره مصلی
و الا پس شرکت
با تابع است
نه با فقراء
ظلم

تحصیل کرد مستلزم غام البتوی دیگر بدانکه اهل دیوان غمال و ظلمه ماذامیکه
در حیثانند خانه و اموال که در دست ایشان است همین که علم بغصبیت آن
نیست حکم میشود با با حذران و همه احکام ملکیت بران جاری میشود اگر چه
مداخل از حلال نداشته باشد بحض احتمال حمل بر صحیح میشود و لکن بعد از
فوت او اگر قرض دار است حکم او مثل باقی مردم است و اگر قرضی ندارد حکم در
بارۀ ترک او مشکل میشود بسبب تعلق مظالم با آنها بعد از فوت او و تقسیم ارث
او بین ورثه با وجود استغراق مظالم مشکل میشود و وصیتهای ایشان بجهت
غیر از رد مظالم باطل میشود و معاملات ورثه ایشان در ترکۀ ایشان محل
اشکال اند پنجم از اقسام مغضوب اینک وصیت میت یا حج او متعلق بترکۀ باشد
و هنوز بیرون نیامده و ادان شده در این صورت نماز و تصرف در اموال جایز
نیست ششم از اقسام اینک حق رهن تعلق بعین گرفته باشد پس زامن و رهن
هیچ کدام نمیتوانند بدون اذن دیگری تصرف کنند چه نماز و چه غیر آن هفتم
اینکه حق سبق تعلق گرفته باشد مثل مساجد هرگاه کسی جائی گرفته و دیگری
او را از آنجا بر دارد و جمعی از علماء قائل شده اند که نماز او باطل است و بعضی
گفته اند همان معصیت نموده لکن نماز او صحیح است و اقوی این است که هرگاه
آن شخص اقل ایستاده و مطالبه جای خود را میکند صحت نماز مشکل است
و اگر مأیوس شده و رفت یا آنکه از تکرر دیگر جای خود را بخواهد نماز مؤتمی
صحیح است اگر چه معتقدیت کرده باشد مطلب دیگر بدانکه از این حکم که گفته
شد که بدون اذن مالک نماز صحیح نیست چند موضع استثناء شده اول حجرات
و اسعده مملوکان در آنها نماز بی اذن مالک صحیح است اگر چه صغیر در آنها
شریک باشد و بعضی میگویند که اگر صاحب آنها را غنی نباشد بلکه منع صریح
کند باز هم صحیح است چونکه اذن از مالک ملک حقیقی است مستلزم هرگاه
انحصاری و وسیع مغضوب باشد حکم همان است لکن بجهت خود غاصب و قوی
او محل اشکال است و قریب کویۀ که اقراران بسته است ملک صاحبخانه است

لکن دخول در آن بدون اذن و نماز در آن بدون ضرر بر اهل آن عیب ندارد
سوم خانهای که صنف که خداوند عالم در قرآن اذن داده بغداد خوردن از
خانهای ایشان اگر چه اذن نداده باشند و آن نه خانه خانه پدر و مادر و برادر
و عمه و خالو و عمت و خاله و خانه که کلید آن مفوض است بشخص از باب تکلیف
بودن خانه صدیق حقیقی که بجز عدم علم بکراهت نمیتواند از غذای ایشان بخورد
و دخول خانه ایشان و نماز در آن همین حکم را دارد و در هرگاه در خانه غصب
کسی را حبس کرده اند جایز است که در آن تصرف لازم بطریق متعارف در نشستن
و برخاستن و وضو و نماز بکند و جری هم بر او نیست بلکه اجرت بر آنست که او را
حبس نموده و اوقات تصرفات دیگر مشایخ نمازهای مستحب و نحو اینها صحت آنها مشکل
مگر اینکه نماز مستحب را بطریق کند که زیاده بر اصل بودن نباشد پنجم
هرگاه مالک کسی را حبس کند و خانه خود باطل همه تصرفات او در آنجا جایز است
و نماز او صحیح است حتی اینکه اگر بگوید زامن نیستم در اینجا نماز بکنی ششم
هرگاه خوف جان داشته باشد و در خانه برود بی اذن مالک یا با منع او در آنجا
ماذامیکه خوف زیرو ن آمدن دارد نماز واجب میتواند بکند هفتم هرگاه
مکان مملوک یا وقف یا مباح فرش غصبی از اجزای کج یا فرش دیگر شده و نماز
کند و امکان نمی شود که او را بر دارد یا اینکه برداشتن زحمت بسیار دارد میتواند
در آن مکان بران فرش غصبی هرگاه خود از فرش نکرده نماز کند و اجرت آن بر
غاصب است نه بر نماز گذار و همچنین هرگاه در آن مکان چادر غصبی یا سقف
غصبی نمود یا روشنائی غصبی قرار داد تصرف در آنها در این صورت حرام است
و باعث بطلان هفتم هرگاه خود مالک فرش کند مکان مباح را بی اذن
مالک مکان و اذن ندهد که بران فرش نماز کند بی اذن او میتواند نماز کند
و همچنین هرگاه در مسجد فرش کرده و راضی نباشد خصوصاً هرگاه باعث
تعطیل مسجد شود حق او ساقط میشود و برداشتن آن هم لازم نیست
مستلزم کاهی بجهت غصبیت مکان نماز نشسته لازم میشود و کاهی نماز

بدون اذن
و لو بنا شد
مشکل است
ظ

بالسلام
بصرف زائد
بر اصل بودن
مشکل است
ظ

بعدم زیاده
بر اصل بودن
ظ
مشکل است
ظ

مشکل است
مستند
ظ

ایمان لازم میشود و گاهی نماز خوابیده لازم می شود مثلاً هرگاه محل وقوف نامت
و تنها مباح است که اگر خم شد باین طرف محل قدم خود آمد داخل در فضائ
غصب میشود لازم است نماز کند ایستاده بایمان و ترسد کوع و سجود و اگر بقدر
دشمن مباح است و قضاء بالانزاع غصب است لازم است نماز نشسته کند هم
چنین و این در وقتی است که مکان منحصر یا نجاست باشد مثل هرگاه غاصب
در کردن خانه از خانه بیرون بنیاید در حین بیرون آمدن و تنگی وقت نماز کند
بایمان عوض رکوع و سجود و هرگاه قصد رد بمالك ندارد و وقت نماز ننگ شده
جمعی از اعاظم علماء فرموده اند که مشغول بیرون آمدن شود و در آن حین نماز
کند بایمان و در صحت نماز در این صورت تا مقلی هست بلکه میگویند مخاطب است
بنماز تمام و معاقب است بر ترك ان مثل اینکه از اول وقت تا آخر آن در خانه بماند
که اگر نماز کند باطل است و لکن خطاب حقیقی بآن دارد و عقاب بر ترك ان
ثابت است **صفت دوم** آنکه مکان نماز برقرار باشد و بطریق بقی نباشد
که بدن را متحرك کند پس نماز بر حیوان و در تحت روان و کاری و کالسکه در
حال راه رفتن جایز نیست و هم چنین بر کاه و نی و پنبه جمع شده و مانند اینها
که بدن بر آنها آرام نمیشود و اما هرگاه بدن ساکن باشد لکن مکان متحرك نباشد
مثل کشتی در بعض اوقات که استیفاء همه افعال و شرط در آن حاصل میشود
پس در آن تا مقل است و اما هرگاه بالعرض ساکن باشد مثل حیوان ایستاده
آرام و کشتی بسته ظاهر این است که عیب ندارد **مسئله** هرگاه مکان
بطریق است که در اقل ایستادن و اقل رکوع و سجود قدری متحرك میشود بعد از
میکرد پس اگر حرکت و این مقدار نباشد که بحسب صورت نماز کند عیب ندارد
و باید در وقت حرکت مشغول قرائت یا ذکر نباشد و لزوماً استقرار بدن و
مکان که گفته شد در حال اختیار است پس در هر حال ضطرار نماز میگذرد
با اضطراب بدن و مکان هر دو یا یکی از اینها پس سواره نماز میکند و هرگز
از واجبات که ممکن است از او هر قدر که ممکن نیست بدل آنرا لکن در استقبال

بلکه اقوی
باطل است
ظنه

اقوی
است باحوط
استقلال و
طایفه

قبله کیفیت خاصه هست که اگر حیوان رو بقبله نهد و همان تکبیر را در وی
قبله بگوید **صفت سوم** آنکه در معرض تزلزل نباشد پس هرگاه در جای
بایستد که بالفعل برقرار است و لکن در معرض تحرك باشد مثل جایی که محل
از دحام باشد بنحویکه مطمئن نیست که تا آخر نماز او آرام میکند یا نه پس شروع
بنماز محل اشکال است اگر چه قول بجواز خالی از وجه نیست باین طریق که
مشغول میشود باین نحو که اگر برقرار ماند تمام کند و الا بهم بزند و بعضی از علماء
اند که اگر محل نماز بنحویست که محل تال و قیل و آوازه های بلند است که بجهت شخص
اطمینان و وثوق بخا آوردن افعال نمیمانند شروع بنماز در اینجا جایز نیست
صفت چهارم آنکه مکان محل خوف و خطری نباشد که قرار در آن حرام
باشد مثل مابین صفوف دعوی تبر و تفنگ در حال دعوا و زبرد یوار شکسته
و محل خطر از درندگان و جانوران پس هرگاه در اینجا ایستاد و نماز کرد باطل است
و هرگاه وقت نماز تنگ باشد و محل آنکه در آن قرار گیرد پیدا نمیشود در حال
فرار نماز کند هر چند بدو بدن باشد یا سواره باشد و اگر همه امکانه خوف
باشند لازم است هر جا که خوف کمتر است نماز کند پس در این صورت اگر در محل بیشتری خوف
نماز کرد باطل است **صفت پنجم** آنکه اداء افعال بحسب حال مصلی در آن
ممکن باشد پس اگر جایی است که سقف آن کوتاه است و در قیام انصباب حاصل
نمیشود یا عرض کم است که امتداد لازم در سجود عمل نیاید نماز باطل است در
حالت اختیار و اما هرگاه مضطر باشد اختیار کند هر جائیکه تحصیل شرائط در آن
بیشتر میشود **مسئله** هرگاه امری اثر شد مابین مکان که در یکی میشود ایستادن
بایمان نماز کرد و در یکی نشسته یا رکوع و سجود نشسته در نیم مقدم است **صفت**
ششم آنکه مقدم و مساوی قبر حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله و ائمه طاهرين
صلوات الله عليهم و پیغمبرانی که منصب امامت را هم دارند نباشد پس باید قلک
از قبر مؤخر بایستد یا خایلی مابین باشد و در خایلی شدن صندوق و ضریح تا مقل
هست **صفت هفتم** آنکه خانه کعبه و پشت بام از برای نماز واجب نباشد

لحوظ
ظنه

با اجماع است
آن دور نیست
تغییر باشد
ظنه
بنا بر احوط
ظنه

در حال اختیار و لکن اگر مضطر شد در آنجا نماز کند لکن در میان خانه متصل
بدیوار بایستد و در پشت بام کناره بایستد که اگر کعبه پیش روی او باشد
صفت هشتم اینکه در یک مکان مرد و زن نماز کند بطریق تساوی یا
مقدم بودن زن نباشد مگر با خایل پاده ذراع دور بودن پس هرگاه خایل نباشد
وده ذراع از همدیگر دور نباشد و مساوی هم بایستند یا زن پیش بایستد و نماز
کند شهر این است که نماز هر دو باطل است در بعض اوقات و نماز یکی در بعض
اوقات و تفصیل این است که هرگاه هر دو با اطلاع بخال همدیگر یک مرتبه تکبیر
الاحرام گفتند نماز هر دو باطل است و اگر یکی تکبیر گفت و دیگری بلا فاصله بعد
از او تکبیر گفت نماز دویمی باطل است و اگر دویمی نیت داشت که این یکی نماز میکند
و مشغول شد نماز او صحیح است و اقلی که عالم شد نمازش باطل میشود و اگر یکی از
ایشان نمازش باطل باشد عیب ندارد لکن اگر بطلان از بابت دیگر باشد نه از
این بابت و احوط این است که بجهت حصول این حالت چه اقلی و چه دویمی چه عالم
و چه جاهل نماز را اعاده کند و بعضی از امامان می دانند و مبطل نماز نمیدانند
و قول اول خالی از قوه نیست و تحقیق کلام موقوف بر چند مسئله است
مسئله اول معنی لزوم پیش ایستادن مرد این است که محل قدمین او پیشتر از محل
قدمین زن باشد اگرچه بعضی از بدن ایشان مساوی هم باشد یا اینکه بایک
محل قدمین مرد از محل سجده زن پیشتر باشد یا اینکه ملاحظه حالات میشود پس
در حال قیام قدمین مناظر است و در حال سجود محل پیشانی احوط این است که
ناخیز زن بخوی باشد که هیچ جزوی از بدن او مقابل جزئی از بدن مرد نباشد
حتی اینکه سر زن در محاذی قدم مرد در حال قیام نباشد بلکه محل سر او از پاشنه
پای مرد باید مؤخر باشد مسئله ذراع عبارتست از اقل مرفق تا سر انگشت
وسطی مسئله در این حکم تفاوتی مابین محرم و نامحرم حتی زوج و زوج نیست
مسئله هرگاه نابالغی نماز کند پس در دختر اشکال برای مرد و در پسر اشکال برای
زن حاصل میشود هرگاه عبادات نابالغ را شرعی بدانیم کما هو الاقوی مسئله

بنابر احوط
طه
علی احوط و
اقوی کفایت
بودن جری
از کعبه است
پیش روی او
در هر دو
ظ

بنابر قول طحا
اقوی بطلان
ضمیم است
طه

اقوی قول
بکراهت است
طه

تحدید ده ذراع از محل سجده مرد میشود تا پاشنه پای زن مسئله هرگاه یکی
از ایشان در جای بلندی باشد که صدق محاذی بودن و مقدم بودن نشود
عیب ندارد و غالباً در این صورت بلندی مکان ده ذراع میشود هر چند مناظر
نباشد مسئله هرگاه وقت مضیق باشد و جانی دیگر نباشد هر دو نماز
کنند بهر نحو که ممکن است مسئله خایل که باعث رفع این حکم است ضرور
نیست که مانع رؤیت باشد پس اگر دیوار کوتاهی مابین است کفایت میکند اگر
چه همدیگر را ببینند و لکن تاریکی و نابینائی خایل نیست و اگر همدیگر را نبینند
مشکل که داخل خایل بشود اگر ده ذراع نباشد مسئله هرگاه زن پیشتر روی
مرد در نماز نشسته باشد یا خوابیده باشد چه محرم و چه نامحرم ضرری ندارد
ندارد اگر چه در نماز نگاه با و کند و نامحرم نباشد و هماغه معصیت تنها نموده
است صفت نهم اینکه مکان نماز نجس نباشد بنجاست متعذر بلبس
بدن مصلی و اما اگر نجس باشد لکن سربست نکند عیب ندارد مگر محل
پیشانی که حکم آن بیان میشود انشاء الله و لکن احوط آنست که مکان نماز
متنجس نباشد هر چند تعدی نکند پس اگر متنجس خشک باشد باز هم محل
احیاط است بلکه عین نجاست باشد در صحت تأملی است هر چند خشک باشد
مثل اینکه محل سجده پاک لکن باقی اعضای ملاصق به آن ناخالص خشک باشند
مسئله اگر شروع بنماز کرد در جانی که اگر سجود برود رخت یا بدن یا محل
سجود او نجس میشود پس اگر قصد دارد که آنوقت از آن مکان منتقل شود عیب
ندارد و اگر قصد ندارد صحت مشکل است اگر چه بعد منتقل شود مسئله هرگاه
از مکان نجاست عفو شده سربست نکند عیب ندارد لکن اگر از خون ریح و جرح
بر زمین ریخت بعد سربست کرد بلباس بدن اشکال عظیم است صفت دهم
انکه احرام محل باعث حرمت ایستادن بر روی آن نباشد صفت یازدهم
اینکه محل ایستادن با محل سجده مساوی باشد یا زباده بر عرض چهار انگشت
تفاوت نداشته باشد در بلندی و پستی و بلندی پستی بر دو نوع است

اقوی صحت
طه

بلکه اقوی بطلان
است اگر بقد
دوم باشد
طه

یکی اینکه اصل زمین کجی ندارد اما بلند و پستی و ازیانیت بنیان با سنگ کل در
ان بعل آمده و یکی آنکه اصل زمین کجی است که یک سران با سمان نزدیک است
از دیگری اما چیزی بر سطح آن نیفتاده است و این را سبب میگویند قسم اول
مضرات است در شش در صورتی که چهار انگشت بلند یا پست باشد ثانی ملاحظه
ان احوط است مسکلت اگر کسی نماز نشسته میکند ملاحظه حال قدمین
ایستاده بشود یا مقرا نواها بر آورد بشود و وجه است مسکلت هر که محل
در همان حال مساوی است بعد بالامیاید یا محل سجده خود بلند است و در
حال سجده مساوی میشود محل اشکال است مسکلت اگر محل قدمی یا قد بر
تفاوت داشته باشد عیب ندارد مسکلت بعضی اعتبار کرده اند در جای
دستها و زانو ها که باید چهار انگشت از جای پاها بلند تر باشد و این احوط است
اما ما بن اینها بلند ی یا پستی هر قدر باشد عیب ندارد صفت در آنست
اینکه مکان پیشانی در سجده جامع چند شرط باشد که در باب سجود انشاء الله
بفصیل بیان میشود مطلب در همین در بیان مکان مکروه در نماز بدانند
در سی و دو موضع نماز مکروه است اول حمام یعنی خانه دویمی و سومی ان اما
خانه اول که محل رخت بپوشیدن است محل تا مل است و بعضی از اهل کم
مکروه میدانند در تیر قبرستان سیم بر قبر چهار و ما بین دو قبر و رفع کراهت
بگذشتن خایل در یک سمت است پنجم روی بقبر و رفع کراهت بگذشتن
خایل پیش روی است و اگر در بین چهار قبر است در خایل رفع کراهت می کند
ششم در طولها هفتم در جانی که محل بستن کاوها است هشتم محل خوابیدن
کوسفتن و نهم در سزابل هر چند پاکی فرست کنند دهم در محل ذبح حیوانات
یازدهم در زمینی که محل بول کردن باشد هر چند خشک باشد و یازدهم
در شارع هرگاه ضرر بماده نداشته باشد و اگر ضرر دارد نماز باطل است
سیزدهم هر مکانی که از کثافت آن طبع مشغره باشد چهاردهم در محل جریان
آب اگر چه بالفعل نداشته باشد پانزدهم در زمین شوره زار شانزدهم

ع
اظهر اول
ظ

ع
اقوی صحت
ظ

ع
اگر چه اقوی
اعتنا است
ظ

در اشک هفدهم در مطبخ و کلنج محل آتش کوره هجدهم در خانه کبران
نوزدهم بر روی پنج و بر فراستان بدست در جانی که در مقابل او
آتش روشن یا شمع روشن شده باشد بدست یکم جانی که در مقابل صورت
یا تمثالی باشد بدست و دوم جانی که نقش مشغول کننده حواس باشد
بدست و سیم جانی که در مقابل قرآن و اگر ده گذاشته باشد بدست و چهار
در هر طاقی که صورت و تمثال در آن باشد هر چند مقابل نباشد
بدست و پنجم هر جا که دیواری در مقابل باشد که از بالو عه نثر بان دیوار
نموده بدست و ششم در خانه که شراب در آن باشد بدست و هفتم مقابل
در کشوده بدست و هشتم مقابل انسانیکه روی او طرف مُصلی باشد
و چهار مکان دیگر مخصوص معتن است وادی ضحیان و بیداء و ذات
الصلصال وادی الشفوه و بعضی ملحق نموده اند هر زمینی که یک وقتی عین
بر آن نازل شده باشد بعضی گفته اند که نماز در جانی که کل شقایق در آن
باشد مکروه است و دلیل درستی ندارد مطلب سومی در بیان مکانها
که نماز در آنها مستحب است اول مسجد الحرام که یک نماز در آن هزار نماز محسوب
میشود و دوم مسجد پیغمبر صلی الله علیه و اله که نماز در آن ده هزار نماز است و سوم
روضات مشرفه که مقدم بر همه حرم حضرت پیغمبر صلی الله علیه و اله بعد از ان حرم
حضرت امیر المؤمنین علیه السلام و در هفتم هست که نماز در آن بدو بدست
هزار نماز حساب می شود بعد از ان حرم حسنین علیهما السلام و در خصوص
حضرت امام حسین علیه السلام فضایل خاصه بجهت نماز وارد شده است
چهارم مساجد معتبره مشتمله که ثوابهای مخصوص دارند و آنها چند مسجد
مسجد کوفه و مسجد اقصی که نماز در آنها هزار نماز است و مسجد سهله که فضیله
بسیار در نماز در آن هست و مسجد خیف که در منی است و غیر اینها پنجم مساجد
که صفت خاصه دارند اول مسجد هسایه که حق مخصوصی دارد و ثانیان باعث
نقص ثواب نماز است و تیر مسجد مجبور خراب شده که شکوه میکند بسوی خداوند

از کسانیکه او را معطل مضایع گذاشتند سویم مسجد جامع هر یک که تمار در آن
 بصد نماز است و مراد از مسجد جامع مسجدیست که در بلد از آن بزرگتر نباشد یا مسجد
 که همه اهل محلات شهر در آن جمع شوند چهارم مطلقا جلد بجهت هر یک از
 مسجد حله و بازار هم بعضی ثوابهای خاصه وارد شده پنجم روضات باقی بغير آن
 و مقام ایشان و مقام اولیاء و صالحا و علماء و عباد احياء و اموات که خصوصیت
 در آنها حاصل میشود ششم مسجد خانه که شخص یکجائی را در خانه خود قرار دهد
 نماز خانه و مسجد خود اگر چه احکام مسجد در آن جاری نمیشود لکن تفصیلت خاص
 در آن حاصل میشود و اگر در وقت احتضار قرار بدهد که در آنجا باشد ثمرات خاص
 دارد یکی از آنها اسانی جان بیرون رفتن است و در اینجا چند مطلب است که
 تعلق مساجد دارند **مطلب اول** در کیفیت وقف نمودن مسجد لازم است در
 آن صیغه وقف جاری نمودن با قصد قربت بجهت نماز یا با غیر آن از عبادات
 اگر برای غیر آن از عبادات تنها وقف کردن مسجد است و باید قصد قربت در آن
 بکند و صیغه آن این است وقفه مسجدی قربة الی الله و بعد از صیغه اقباض در آن
 شرط است و حاصل میشود بنماز کردن یک مسلمان در آن **مسئله** بعد از تحقق
 صیغه وقف تمام آن زمین و بنیان از هوای بالای آن تا طبقه یابین زمین همه
 مسجد اند و اما اگر از اقل قرار بدهد غرض بالا را مثلا بنیان روی زمین را
 نهانه شد بنیان و زیر زمین را باز هم صحیح است و همان مقدار مسجد است **مسئله**
 هرگاه طبقه بالا را قرار داد مسجد بعد خراب شد و اثر آن رفت ایان مقدار از
 هوا که بوده حکم مسجد باز دارد و یا نه محل اشکال است **مسئله** هرگاه مسجدی
 بخرابی شد خراب نمودن آن عیب ندارد **مسئله** هرگاه مسجد خرابی ندارد
 حکم است بخواهند در آن خراب کنند که بهتر است یا از آنجا بنویسند و اگر بخواهند
 کنند که بزرگتر کنند در بعضی صور محل اشکال است و علی ای حال در صورت جواز
 ایچ سنک و اجر و مصالح آن امام ادم امکان عین آنها را در خود آن باید بکار بند
مطلب دوم در احکام مسجد است و آنها چند حکم اند اول حرام است

مسجد
 با بناء و بنا
 مسجدیت و بنا
 در آن باقی ماندن
 احتیاط ترک
 نشود در اجراء
 احکام مسجد
 اگر چه صیغه
 خوانده نشود
 ظم

با خاجه مردم
 یا اصعبیت
 مانعی ندارد
 ظم

نقش نمودن مسجد بطریق حرام است صورت کشیدن در آن علی الاحوط در آن
 حرام است نجس نمودن آن و افتاد اخل شدن در آن بآبدن نجس یا لباس
 نجس که تغذی مسجد نکند عیب ندارد سیم واجب است از آله نجاست از آن
 فوراً مسکلت هرگاه جنب نجاست در مسجد دید پس اگر از آله آن موقوف
 بمکت نیست فوراً واجب است و اگر موقوف بمکت است ایالا لازم است فوراً
 از آله کند یا اینکه باید اول اوقات امکان غسل کند بعد از آله کند و مسئله
 تا مصلی هست اگر چه لزوم از آله فوراً بی غسل خالی از وجه نیست **مسئله** هرگاه
 بعد از علم باینکه مسجد نجس است مشغول نماز شد صحیح نماز مشکل اگر چه
 وسعت دارد و افتاد در تنگی وقت نماز مقدم است **مسئله** اگر رفت در جای
 دیگر نماز کرد باز همان اشکال باقی است **مسئله** هرگاه خود قدرت بر از آله
 ندارد و کسی دیگر او را اغانت نمیکند تکلیف و ساقط است و نماز صحیح است **مسئله**
 هرگاه در آشنای نماز مطلع شد که مسجد نجس است نماز را تمام کند هر چند در سفر
 وقت باشد **مسئله** هرگاه زمین مسجد باشد که در آن بالوع جمع نجاسات
 بوده آیا میتوان آنرا مسجد نمود یا نه ظاهر این است که همین که خاک بر آن ریختند
 و آنرا بالا آوردند که قطع بوی و کثافت از شد میتوان مسجد نمود اگر چه باطن آن
 نجس بماند و حکم از آله نجاست از آن و غیر آن نجاست باطن برقرار است
 چهارم بعضی از محرمات بر جنب نسبت بمساجد در کتاب طهارت بیان
 شده اند **مطلب سوم** در ثواب مسجد ساختن است و اکفای میشود در آن
 بدو حدیث اقل حدیثی که روایت شد از حضرت رسالت پناه صلی الله علیه
 و آله من بنی مسجدی فی الدنیا اظاه الله بکل شبر منه مسیرة أربعین الف عام
 مدینة من ذهب و فضة و لؤلؤ و یاقوت و زبرجد یعنی هر کس مسجدی
 بسازد بهر یک وجب از آن شهری در بهشت که مسافت آن چهل هزار سال
 است خداوند عالم باو عطا میفرماید که بنیان آن از طلا و نقره و مروارید و
 یاقوت و زمره است و در حدیثی که از امام بحق ناطق امام جعفر

مسجد
 اظهر از آله کرد
 بعد از غسل
 است
 ظم
 معصیت
 کرده است
 ظم

صنادق علیها السلام روایت شده من بنی مسجد بنی الله له بیتان الجنة یعنی
بنیان مسجدی در مقابل او و بنا خانه ایست در بهشت راوی حدیثیست
گوید بعد از شنیدن این کلام از آنحضرت روزی در مابین مکه و مدینه
قدری سنک دور هم گذاشتم که زمین را هموار کنم برای مسجدی حضرت از
انجا میگذشت عرض کردم جعلت ذلک ترجوان یكون هذا من ذاک قال
نعم یعنی فدای تو شوم امید داری که این هم داخل مسجد ساختن باشد فرمود
بلی **مطلب چهارم** در بیان مستحبات نسبت بمسجد و آنها چند
فصل اند اول اکثر تردد در مسجد که خواص بسیار بدان هست دویم در تار و
شب مسجد رفتن که باعث نور روز محشر است سویم سبقت در رفتن مسجد
پیش از وقت و اول وقت که در حدیث نبوی وارد شده طوبی لا خطاب لالو به
بجای آنها نیست بقون الی الجنة یعنی خوشا بحال کسانی که علم بردارند در روز قیامت
برای پیش گرفتن بهشت عرض کردم کیستند آنها فرمودند کسانی که رود ستر
از همه مسجد میروند چهارم چراغ روشن کردن در مسجد که باعث این است که
حمله عرش استغفار کنند برای آن روشن کننده مادامیکه روشنی از سبک
قرار است مسئلت هرگاه در مسجد روشنی باشد یا زناد کردن آن
هم این ثواب را دارد ظاهر این است که اگر باعث روشن کردن یک گوشه از آن هم
باشد همان ثواب را دارد و اما اگر همه مسجد بروشنی سابق روشن باشد
همین قدر باعث زیادتی آن بشود آن ثواب خاص معلوم نیست اگر چه ثواب
دارد پنجم جاروب کردن مسجد و بیرون انداختن خاک روبرو از مسجد
در حدیث وارد شده هر کس جاروب کند مسجد را در روز پنجشنبه و بیرون
برد از خاک روبرو آن بقدر دارونی که در چشم بریزند خداوند عالم دو بهره
عظیم از رحمت خود برای او مینویسد ششم اینک در وقت داخل شدن
مسجد پای راست را مقدم بدارد و در وقت بیرون آمدن پای چپ را
هفتم اینک کفش خود را ملاحظه کند که نباشد از آنجا سستی و تیره کفش باشد

که سبزه بمسجد کند ششم اینک در وقت دخول روی بقبله کند و بعد
از دخول صلوات بر پیغمبر و آل او و دعا کند برای خود و همچنین وقت بیرون
آمدن بدر مسجد بایستد و دعا کند چونکه سائل در خانه انشاء الله نا امید
نخواهد شد **مطلب پنجم** در بیان مکروهات نسبت بمسجد و آنها
چهارده اند اول بسا و بلند ساختن دیوارهای آن مگر در صورتی
که بجهت محافظت همایه لازم باشد دویم کنه ساختن برای آن سویم
نقش آن بغير طلا و آقا نقش بطا پس حرام است و نقش بصورت حیوانات
محل اشکال است چهارم از راه عبور قرار دادن مکر اینک در رکعت نماز
در آن کند پنجم آب دهان و اب دماغ در آن انداختن ششم داخل شدن
کسی که سیر و پیاز خام خورده است و هنوز بوی آنها از دهان او بپاید هفتم
بیع و شراء در آن هشتم فریاد زدن بجهت پیدا شدن گمشده هشتم شپش
کشتن در آن نهم سنک و یزه بپدید کردن یا زدن نهم خوابیدن مگر
برای غریب و مثل او دوازدهم شعر اغو در آن خواندن سیزدهم صدا
در آن بلند کردن چهاردهم منزل مراغه و اقامه حدود قرار دادن
پانزدهم حرفهای دنیائی در آن گفتن که اصلا داخل بامر اخروی نداشته باشد
شانزدهم شمشیر از غلاف بیرون آوردن هفتمند هم اطفال و دیوانها در
آن راه دادن و غیر اینها هم هست خاتم بدانکه مستحبست برای مصلی
گذاشتن ستر در وقتیکه شخص نماز کند در جایی که پیش روی او دیوار باصف
نباشد بلکه پیش روی او فضای باشد که این از ماره نیست اگر چه
مرد کشته بالفعل نباشد و فی الحقیقه این ستر تعظیم و توقیر نماز است
و گذاشتن آن اشاره است باینکه با خلق جدائی کردم و خود را از ایشان
قطع نموده توجه خود را بخالق نمودم و کفایت آن این است که در پیش روی
خود بالا تر از محل سجده عصائی یا چیزی دیگر حتی ریسمان و نخوان بگذارد
و ملاحظه نماید فاصله بودن از آنها باین خود و کسیکه از آنجا بگذرد و

که اول ظهر نافله ظهر نماز از آن میگردند بعد میفرستند تا وقت فضیلت عصر که
 سایه شاخص بقدر آن میشد و آن وقت نماز عصر را میگردند و در این صورت
 بی شبهه که اذان دیگر برای نماز عصر باید گفت و قیام تفریق باینکه بعد
 از نماز ظهر قدری تاخیر بکند تا سایه چهار سبب شاخص بشود بعد نماز عصر را
 بکند و در اینجا هم اذان عصر بی شبهه مستحبست سویم تفریق باینکه قدری
 تفرقه زمانی بشود کمتر از این در اینجا هم ظاهر اذان عصر مستحبست چهارم
 اینکه تفریق شود بجهان جا آوردن نافله عصر بعد از نماز ظهر و در این صورت
 اذان عصر نکفتن احوط است پنجم اینکه جمع کند باینکه بعد از نماز ظهر بلا
 فاصله مشغول عصر بشود و این جمع در بعضی مقامات مستحبست و در غیر آنها
 رخصت است اگر چه ترك فضیلت است اما مقام استحباب جمع پس در چند
 موضع است اول در نماز عصر جمعه است که اگر بعد از نماز جمعه یا ظهر بلا
 فاصله بکند در وقت نماز عصر روز عرفه که اگر با نماز ظهر جمع کند
 سویم در نماز مغرب و عشاء در مشعر الحرام است که مغرب عشاء را از اول وقت
 تاخیر می اندازند و هر دو نماز را با هم میکنند و در این سه مقام اذان نماز عصر و
 عشاء مستحب نیست بلکه بدعت است در صورتیکه جمع کند و بعضی گفته اند که اذان
 عصر جمعه و عصر عرفه در عرفه و عشاء در مشعر الحرام ساقط است چه جمع بشود
 و چه تفریق بشود و در این تامل هست چهارم جمع مابین دو نماز که مستحاضه
 کثره میکنند که یک غسل میکنند بجهت نماز ظهر و عصر و یک غسل برای نماز مغرب
 و عشاء پنجم برای سلسله در صورتیکه بیک وضو بخواند دو نماز را بکند
 و در غیر این مقامات جمع مابین دو نماز مستحب نیست چه در اول وقت و چه
 غیر آن بلکه مرخص فیه است و کلامی هست که در این صورت که جمع مرخص
 فیه است باز اذان ساقط است یا نه احوط سقوط است در وقت از اذان اذان
 اکفاء اذان نماز قضا است که هرگاه شخص مشغول نماز قضا میخواهد بشود
 اول شروع اذان بگوید بعد هر قدر که در آن مجلس قرار است که نماز قضای

مستحبست
افضل گفتن
ظلم

سقوط در
موارد مذکوره
بر وجهی
است علی الاطلاق
ظلم

لکن بر وجهی
نقض نیست
ظلم

کند

کند اقامه تنها بگوید و مراد از قرار عادیتست که بجهت خود معین نموده یا
 بنائی که دارد که چه قدر نماز کند مسئلتی هرگاه در بین نمازهای قضائی
 نماز ادائی کرد یا فاصله بسیار شد اذان برای نماز بعد از آن بگوید مسئلتی
 در نماز قضای اجیری که شرط اذان و اقامه کرده این حکم نمی آید پنجم اذان
 کفایت و آن در صورتی است که در مسجدی از نماز جماعت فارغ شده باشد
 و هنوز صفوف تمام بهم نخورده باشند و کسی نباید در آن مسجد بخواند نماز
 کند اذان و اقامه آنها که گفته اند کفایت برای نماز بعد از دیگران میکند
 چه نماز جماعت بکنند چه منفرد چه قصد حضور جماعت داشته باشند و
 بر سیده باشند یا از اول قصد انفراد یا جماعت مستثله داشته باشند در
 همه این صورته اذان بگویند و نه اقامه تکبیر نماز را بگویند و مشغول نماز شوند
 مسئلتی جریان این حکم در غیر مسجد خالی از قوه نیست مسئلتی هرگاه
 نماز اول ادائی باشد و در محلی قضائی بیعت خود یا نیابت یا بعکس سقوط محل
 اشکال است مسئلتی هرگاه این نماز جماعت دویم که اذان و اقامه گفته اند
 تمام کنند و هنوز منفرق نشده سیومی هم رسیده ظاهر این است که باز هم حکم
 در آن جاری است و همچنین مسئلتی هرگاه اهل نماز جماعت که هنوز
 منفرق نشده اند از اول بی اذان و اقامه نماز کرده اند جریان این حکم برای
 جماعت ثانیه مشکل است و اگر اکفاء بسماع اذان و اقامه کسی دیگر نموده اند
 شاید حکم جاری بشود ششم اذان بسماع و آن در چند موضع است اول اذان
 که برای نماز جماعت گفته شود همینکه امام آنرا شنید دیگر نماز او و نماز مأمومین
 که با او هستند یا بعد ملحق میشوند اذان نمیخواند بلکه در مشروطیت اذان
 هم اشکال است در وقت هرگاه کسی اذان و اقامه گفت هر چند منفرد باشد و
 دیگر شنید و میخواهد نماز جماعت کند یا نماز منفرد کند همان شنید کفایت
 میکند اگر بعد از شنیدن تکلم نکرده تکبیر نماز را بگوید مسئلتی آیا در
 شنیدن اذان و اقامه شنیدن همه آن لازم است یا شنیدن بعضی آن هم

عدم جریان
اقوی است
ظلم

بلکه عدم
سقوط خالی
از قوه نیست
ظلم

مشکل است
ظلم

کافی است در صورتیکه خود مؤذن تمام گفته باشد اقوی اول است ثانی
 خالی از وجه نیست هفتم اذان حکایت و بیان آن این است که همین که
 شخص صدای اذان شنید و هر چند اذان اعلام باشد مستحبست برای او
 حکایت آن یعنی بعد از هر فصلی بلافاصله که مؤذن گفت مثل او بگوید اگر
 بعد از شنیدن حتی علی در هر سه مقام لاحول ولا قوه الا بالله بگوید بهتر است
 حتی اینکه این حکایت در حالت نماز هم مستحبست و بعد از عمل باین مستحب
 کفایت میکند از اذان نمازی که بعد از آن بخامی آورد هشتم اذان تلفیق
 یعنی اذانی که قدری ایشود و قدری را خود بگوید یا اینکه خود مؤذن از
 فصول که کند و سامع از آن بگوید یا ملاحظه ترتیب و شاید بی ملاحظه آن هم
 مجزی باشد **مطلب سویم** در احکام نماز است و چون غالباً با اقامه شریک
 است در احکام مشترک بیان میشود و حکم خاص اذان در اذان اعلام است و
 سابقاً بیان شد **مقصد دوم** در اقامه است و حکم آن استحباب مؤکد
 است و بعضی از علماء واجب دانسته اند و تاکیدان بیشتر از اذان است و
 اقسام از شش است اول اقامه تمام و از مثل اذان است در فصول مگر اینکه
 دو تکبیر از اول ساقط است و یک تهلیل از آخر و لکن در مرتبه قد قامت الصلوة
 بعد از حی علی خیر العمل دارد **دویم** اقامه قصر و آن برای مسافر است کسیکه کار
 شبانی دارد مرخص است که از هر فصلی یکی را بگوید بقصد خصوص اقامه و
 ثواب آن برای او حاصل است سویم اقامه اقتصار و آن در خصوص زن
 است که عوض اقامه میگوید الله اکبر شهدان لا اله الا الله و شهدان محمد
 عبده و رسوله و در خصوص کسیکه اقدام میکند بخالف مذهب بطریق دیگر در
 جماعت بیان میشود و در اقامه او کافی است از قد قامت الصلوة تا آخر چهار مرتبه
 اقامه کفایت بخوبی که در اذان گذشت پنجم اقامه سماع بهمان طریق که در اذان
 گفته شد ششم اقامه تلفیق بهمان کیفیت **مقصد سویم** در احکام مشترک
 اذان نماز و اقامه است و آنها بر دو قسم اند شرایط و مستحبات اما شرایط اول

لکن در اذان
 بعد از عمل بگوید
 لا اله الا الله
 احوط بلکه
 اقوی است
 طم
 مشکلات
 طم
 احوط عدم ترک
 استغفر الله
 در غیر موارد
 سقوط
 طم

لزم نیت قرین مثل همه عبادات از اول تا آخر آن بنحواستلامه و بعضی لازم
 دانسته اند در نیت آن تعیین آن نماز که اذان برای آن است و خالی از قوت
 نیست **دویم** ایمان پس اعتماد با اذان مخالف نیست لکن در سماع اذان
 ایشان خالی از وجه نیست سویم بلوغ بنا بر قول بعضی لکن ظاهر
 این است که اگر نابالغ میتر باشد و قصد قربت کند اذان او صحیح است و احکام
 صحیح بر او جاری میشود چهارم صحیح خواندن آنها پس اگر غلط بخواند یا تبدیل
 حرف کند باطل است پنجم دخول وقت نماز پس اذان نماز و اقامه قبل از
 وقت باطل است و اگر بخیاال وقت گفت و در اثناء آنها وقت داخل شد هم
 صحت آنها محل اشکال است اگر چه در نماز کفایت کند ششم ترتیب مابین
 فصول هفتم ترتیب مابین اذان و اقامه پس اگر فصل مؤخر را مقدم گفت
 از مقدم گفته را ثانیا بعد از مؤخر گفته بگوید و همچنین هرگاه اول اقامه
 گفت بعد از اذان را ثانیا اقامه را بگوید و بعضی قائلند که تقدم عدهی مبطلات
 و باید همه را از سر بگیرد هفتم موالات مابین فصول هر یک که بحسب صوت
 متعارف در اهل شرع هم بخورد هفتم موالات مابین اذان و اقامه که فاصله
 زیاد نشود و تحدید آن بحسب متعارف اهل شرع است و اقامه مستحباً باطل
 طهارت از حدث است لکن در اقامه بعید نیست که از شرایط باشد **دویم**
 استقبال قبله است سویم قیام است و بعضی هر دو را اقامه از شرایط دانسته
 اند چهارم حرف نزدن است در اثناء آنها و مابین آنها و احوط بلکه اقوی در
 اقامه حرمت کلام است بعد از قد قامت الصلوة در نماز جماعت مادامیکه بر
 از قصد برقرار است پنجم وقف است در اواخر فصول آنها لکن در اذان
 مابین دو فصل اندک فانی کند و در اقامه مجز و وقف بر آخر فصل شرع بفصل
 دیگر کند **مسئله** اگر ساکن نمود از آخر فصل را و بلافاصله شروع کرد در فصل
 دیگر بگوید و وقف که اندک مکثی میخواهد و بعضی حکم نموده اند که این
 وصل بسکون عیب ندارد و همچنین در تسبیحات و اذکار مکرر مثل تسبیح

طم
 احوط
 اقوی که است
 انب مطلقاً
 طم

حضرت فاطمه زهرا علیها السلام درین قول خالی از وجه نیست و احوط و قف است
 پنجم اظهار الف و هاء لفظ الله در آخر هر فعلی بخوی که خوب ظاهر شوند
 و باخفاء اداء نشوند ششم فاصله ما بین اذان و اقامه بدور رکعت نماز یا یک
 کام برداشتن یا نشستن یا سجده یا ذکر یا دعا یا یا حرف زدنی یا تدریج
 سکوت لکن بجهت نماز صبح حرف نزدن بهتر است و بجهت مغرب یکام برداشتن
 یا سکوت یا تسبیح بهتر است و در رکعت نماز در خصوص مغرب محل اشکال است
 و در غیر آن هر جا ممکن است از نافله باید حساب شود مسئلتی هرگاه بنای
 ترک اذان داشت و اقامه گفت بعد بنای او بر اذان تسلان را بگوید و اقامه را
 اعاده کند مسئلتی هرگاه منفر برای خود اذان و اقامت گفت بعد بنای
 امامت شد مستحبست اعاده مقلد من هم تکبیرات بدانکه مستحب
 است افتتاح نماز بشش تکبیر غیر تکبیر الاحرام و هفتم انها تکبیر الاحرام را قرار
 بدهد و بعضی گفته اند که اولی را تکبیر الاحرام هم میتواند قرار بدهد پس
 شش تکبیر مستحب در نماز اند نه مقدمه و احوط اول است و نیت افتتاح باید
 یکی باشد نه بیشتر از یکی و این تکبیرات را متصل میتوان گفت و ما بین
 انها ادعیه هم وارد شده که بیان خواهند شد و پنج تکبیر هم خوبست و سه
 تکبیر هم خوبست مسئلتی این تکبیرات برای هر نمازی مستحب اند و بعضی
 تخصص بجهت موضع داده اند هر نماز واجب و اقل رکعت نماز شب و
 مفردة و تراوّل رکعت نافله ظهر و اقل رکعت نافله مغرب و اقل رکعت نماز
 احرام و تیره و ظاهر تا کذا استحب است در انها مقدمه در هر
 ادعیه توجه بنماز است و ان ادعیه بر دو قسم اند قسم اول ادعیه که بعد از
 تکبیرات مقرر شده اند باین طریق که بعد از سه تکبیر بگوید **اللهم انت
 الملك الحق المبين لا اله الا انت سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي
 انه لا يغفر الذنوب الا انت** بعد دو تکبیر بگوید و بگوید **ليتك وسعدتك
 واخير في يدك والشر ليس اليك والمهدي من هديت لاملجأ منك**

م
 اقوی ثبوت
 است در این
 علم

م
 بنا بر احتیاط
 علم

اَلَا اِلَيْكَ سُبْحَانَكَ وَحَنَانُكَ تَبَارَكَ وَتَعَالَيْتَ سُبْحَانَكَ رَبَّ الْبَيْتِ
 بعد اذان دو تکبیر بگوید و بگوید و بجهت وجهی للذي فطر السموات والارض
 عالم الغيب والشهادة حنيفا وما انا من المشرکين ان صلواتي وسلامي
 وتحياتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين پس
 شروع بایستغاثه و سورة حمد نماید قسم دوم **در ادعیه توجهی تکبیرات**
 سه دعا وارد شده اول اینکه پیش از تکبیر الاحرام بعد از اقامه بگوید **اللهم**
رب هذه الدعوة الثامة والصلوة الفائمة بلغ محمد صلى الله عليه وآله
الدرجة والوسيلة والفضل والفضيلة يا الله استقم ويا الله استقم ويا محمد
رسول الله صلى الله عليه وآله وعليهم اتم توجه اللهم صل على محمد وآل محمد
واجعلني منهم عندك وجهي في الدنيا والاخرة ومن المؤمنين دو بمراد عای تو
 را بخوی که گذشت تنها بخواند و تکبیر الاحرام بگوید سوّم اینکه بعد از تکبیر
 الاحرام بگوید یا محسن قد اناك المسبي وقد مرت الحسن ان تجاوز عن النبي
 انت المحسن انا النبي بحق محمد وآل محمد صل على محمد وآل محمد وتجاوز عن
 تبع ما تقدم مني مقدم يا زهر سعي در تحصیل شرایط قبول دفع مؤثر
 و جواب آن و سعي در زيادتی درجه ان توصیع این مطلب این است که بعد
 از آنکه نماز جامع شرایط صحت شد که بحسب تکلیف بخامده که دیگر اعاده
 و قضاء آن بدهد نباید قبول آن مرحله دیگر است و کمال قبول آن درجه دیگر
 است و بجهت قبول آن شرایط هست که باید بامل بیایند و بعضی صفات مانع
 قبول اند و بعضی افعال حکم آن می نمایند که بعد از رفع انها قبول محقق میشود
 لهذا چند امر در این مقدمه بیان میشود اول در شرط قبول شدن نماز
 که عده همه شرایط است بلکه هر نماز در عالم معنی برای است و ان اقبال
 قلب است بر نماز در وقت اراده ان که مستمر باشد تا آخران و این اقبال
 روح نماز است و حرکات قالب این روح اند و در لحاظ دیت متواتره نبویه
 و امامیه وارد شد که هر قدر از نماز که اقبال در آن هست قبول درگاه

م
 منوع بهید
 با غایت بانهند
 علم

خالق میشود پس اگر در بعض حالات از هکست مقبول همان است پس بعض نمازها ثلث آنها قبول است و بعضی ربع آنها و بعضی عشر آنها و نماز مثل جسم است جان آن اقبال قلب است اگر هیچ در آن نیست مثل میت بی روح است و اگر جزئی در او هکست مثل کسی است که هنوز قدری از اعضا او روح دارد و روحی از حیات دارد پس بیان این مقدمه که شرط قبول است از لوازم است و تحقیق آن این است که اقبال قلب در نماز بیش از چیزی حاصل میشود اول حضور قلب در هر تفهیم سونیم تعظیم چهارم هیبت پنجم خوف و رجاء ششم حیا اما حضور قلب پس معنی او این است که در دل فکری بغیر از آنچه با مشغول است نباشد و بعد فهمیدن این است که چه میگوید و علاوه بر این باید عظمت خدائی در قلب و تأثیری بکند چونکه میشود شخص ناکی حرف بزند که دل او جای دیگر نیست و میفهمد چه میگوید لکن آن کس عظمتی در دل او ندارد و بعد از حدوث عظمت در قلب خوفی از آن عظمت در قلب حاصل میشود که انزاهیت میگویند و این غیر خوف از ذی است و بعد از آن بسبب علم بوسعت رحمت و فضل و امید ی با و حاصل میشود و بعد از آن بواسطه ملاحظه تقصیر خود صفت حیاء غرض او میشود و کیفیات توجه قلب و غفلت آن در نماز مختلف است گاهی بی حضور قلب بودن در نماز بطریق می شود که هرگاه شخص انصاف بدهد می بیند که این حضور و مکالمه با خالق خود کمتر شده از مکالمه با رفیق و نو کس و غلام که در وقت مکالمه با ایشان متوجه است که چه میگوید و در این وقت اصلاً و ابداً ملتفت نیست پس اگر از خجالت این کیفیت کد اخنه شود بجا خواهد بود و تزلزل و درکات بی حضوری مختلفند بعضی پس ترا بعضی همچنانکه حضور قلب را مراتب و درجات مختلفه هکست بعضی بالا تر از بعضی اعلای مراتب آن مرتبه امام متقیان است که در نماز تیرها را از بدن او میکشیدند احساس نمیکرد با وجودی که در خارج نماز

ثاب نمی آورد و بعد از آن مرتبه بعضی از صلحاء متقیان است که در نماز بود ظاتی از مسجد خراب شد که مردم همه جمع شدند و بر او معلوم نشد تا از نماز فارغ شد و بعد از آن مراتب غیر متناهی به بحسب معرفت شخص در حال آنها ملتفت شدن است باینکه در مقام حضور خاص پادشاه حقیقی که عالم زمین و آسمان است برآمده ام و در موقف مکالمه با او هستم و او متوجه بمن است و همینکه باین ملتفت شد البته در دل و زبان و اعضا و حرکات سکنا و رجعت احوال و حالات و قوف بند ذلیل در حضور پادشاه جلیل ظاهر میشود اما دل پس در آن تنبه حاصل میشود و از بی هو شی غفلت از خالق خود بحال می آید بعد توجه برای او حاصل میشود و میفهمد که چه میکند چه میگوید و اقله حیاء بیجهت او حاصل می شود که از اینکه مکالمه با ملک الملوك کمتر از حرف زدن با خادم و مملوک نباشد که در وقت مخاطبه ایشان متوجه میشود که چه بایشان میگوید و در اینجا چنین نباشد که ابداً نداند چه میگوید و باکی حرف مینزد و بعد از این حالت شرم از دروغ گفتن در او حاصل میشود در افعال و اقوال و قرائت پس ملاحظه کند که ایستادن و ایستادن دروغ گو نباشد و بزبان دروغ نگوید و تکبیر او خدا را دروغ نباشد و گفتن ایا که نعبد دروغ نباشد و بعد از این ملاحظات اعضا و جوارح او خاضع و خاشع میشوند پس چشم باین طرف انظر نگاه نمیکند و بطریق میستنجب است از این بستر نگاه میدارد و بطرف پائین نگاه میکند و بدن را حرکت نمیدهد و دستها را در جای خود نگاه دارد و بارش و اعضای بازی نمیکند و در نهایت آرامی تن می شود و شتاب نمیکند و اگر از متکبران بر مخلوقین است در وقت نماز که در اطاعت و بندگی و خدمت خالق است اوضاع تکبر بر خالق نفوذ شود و کثافت و خوسه خیانت اصل مخالفت عاقبت خود را در نظر بیاورد و اگر لباس اهل تکبر و تجبر و اعداء الله در بردارد اقل وقت نماز آنها را بیرون بیاورد لباس پاکیزه که مناسب ذلت باشد در بکند و در هر حالتی از قیام و رکوع و سجود حالت قلبی بر طبق آنها حاصل

چونکه افعال و اقوال و حالات و هیئات نماز بر طبق معراج اند که در هر حال
ترقی از برای شخص حاصل شود همچنانکه حضرت ختمی مآب فرموده اند الصلوة
معراج المؤمن پس نمازی که از اول تا آخر آن ذکر دنیا و روی گردانی از خدا بلکه
تدبیر و فکر معصیت او باشد تنزل بدرک اسفل است نه معراج و اقل مراتب
حضور و اقبال این است که شخص در نماز بادل خود حدیث دنیا نکوید و خود را
بحالت ایستادن زرداقای بزرگ تصور نماید و این حدیث دنیا گفتن بادل و
سبب دارد یکی سبب ظاهری که چشم خود در نماز چیزهای پند که حواس را
متفرق میشود و از بجای بجای میرود که از توجه بان بماند و علاج این رفع اینها
است از پیش نظر خود و یکی سبب باطنی که غلبه حب دنیا و خلوص قلب
در میل باز است که دل بهمت دیگر نمیرود هر چه او را بر گردانی بهمت محبوب
و معشوق خود میرود و معالجه این صعب است و بتأمل و تفکرات می
شود **نشال الله التوفیق** لذلک مطلب مهم بدانکه نماز که میزان اعمال است و
معیار اعمال است و عمود دین است و مناط قبول اعمال است که اگر قبول نشد
و در نامر اعمال مقبوله درج نشد در قیامت نظر هیچ علی از او نمیکند شرط قبول
ان اقبال است در آن پس نمازی اقبال می رود است یعنی اقبال نماز گذار پس
میدهند و معنی پس دادن او این است که ابتدا جری ندارد اگر چه بحسب ظاهر
شرع بگویند صحیح است یعنی اعاده و قضای آنرا نخواهند عقاب بر ترک آن
نکنند بعضی گفته اند که معنی عم قبول آن این است که قبول کامل نمیشود و علی ای
حال همینکه بی اقبال در نماز قبول آنرا برداشت و قبول نشدن آن قبول باقی
اعمال را برداشت مصیبت سنگین میشود از نمازهای اغلب ناس و باقی اعمال
ایشان هلاکت عموم پیدا میکند لکن خداوند عظیم و رحیم با لطف عیم خود
تلافی قرار داده نوافل نمازها را که جبر این شکست میکنند و اتمام این ناقص
نمایند و باین تلافی نماز واجب اقبال بسبب آوردن نوافل مقبول میشود و باعث
قبول همه اعمال میشود و لکن در اینجا مسئله دیگر هست که آیا توجه و اقبال

قلب در خود این نوافل شرط است بجهت تلافی بی اقبال در نماز واجب اینکه
تلافی صحیح اگر چه بی توجه و اقبال قلب باشد تلافی میکند شهید ثانی
علی الله مقاسه میفرماید که توسعه و لطیفست از جانب خدا که محض جا آوردن
این نوافل بطریق صحیح تلافی میکند و بعضی از فقهاء در این تأمل دارند
و میگویند باید در اینها توجه قلب باشد که تلافی بی توجهی شود و قول اول
اقرب بوسعک لطف و تفضل الهی است **مطلب دوم** در موانع قبول اند
که رفع آنها از مقدمات است و آنها بسیارند از انجمله عجب و خود پسندی
که حبس عمل میکند و بعضی حکم بطلان نموده اند در نماز مقارن عجب و
از انجمله حبس حقوق واجب است خصوصاً حبس زکوة که باعث قبول
نشک نماز است و از انجمله است ناشرم بودن زن و کمر بستن مملوک و حسد و تکبر
و غیبت و حرام خوردن و شراب خوردن بلکه مطلق منق مانع قبول کلی
است **مطلب سوم** در اموری چند که اگر نماز را که میکنند و رفع آنها
از مقدمات است اول اینکه شتاب و تعجیل نکنند مگر در ضیق وقت در نماز که
خافن و خاتب نباشد یعنی موانع بول غائط نباشد اگر بتواند قرار
بگیرد و اگر مانع قرار باشد نماز باطل میشود سوّم این که در نماز آب دهون
اب دماغ نیندازد مگر اینکه مانع قرائت باشد چهارم این که سر بخوار چشم
باین طرف و آن طرف ننماید پنجم این که چشم را نه بندد بلکه بنظر چشم بیابان
باشد مثل چشم بسته ششم این که اعمالی که غفلت و بازی و تکبر در آنها
هست بخانیاورد هفتم این که خواب الوده نباشد و با کسالت نباشد و
بعد از آنکه شرائط قبول را موجود نمود و موانع قبول را مرتفع کرد سعی در ارتقاء
درجه قبول نماید چونکه درجات آن نهایت ندارند و چیزهایی که باعث
ارتقاء درجه نمازند بسیارند از انجمله آنکس که عقود را نکشت داشتن و
از انجمله بوی خوش بکار بردن است که گاهی ثواب نماز را بهتر از نماز
و از انجمله شانه کردن محاسن است و از انجمله مسواک کردن است پیش از نماز

که فضائل بسیار برای از هکست و از انجمله مترقج بود نیت که نماز مترقج هفتاد مقابل شخص عزباست و غیر اینها بسیار اند **مقدمه نماز در هر** در مقدمه متصله مقارنه که بسبب شدت مقارنه شبیه بجز نماز است بلکه بعضی از اجزاء گفته اند و از نیت است که عبادت بودن همه عبادات بان بسته است و امران در نهایت سانی است و در نهایت مشکلی است و انرا احکام و مسائل خاصه هست پس بیان چند مطلب ضرور است اول در حقیقت نیت و برای فهمان مطلبی بیان میشود که حقیقت آن معلوم شود و سواس در آن رفع بشود بدانکه هر غایتی که کاری میکند از روی شعور اول تصور آن در قلب او افتاده بعد تصور فایده آن نموده و بعد از آن قلب که همه اعضا و جوارح خادم او هستند تحریر این اعضا و جوارح بجهت حصول آن مینماید و مقدمات آنرا بعمل میآورد و بعد از مقدمات آن کار را بعمل میآورد بی آنکه ضرر باشد که مقارن آن کار قدری تا ممل کند و در دل خود بگذراند که من این کار را بجهت این فایده میکنم پس نیت آن اراده است که منشاء او تصور فایده کار است دیگر نه گذراندن تازه در دل میخواهد و نه گفتن زبانی بلکه این هر دو در انظار عقلا خصوصاً بزبان آوردن لغو محض اند و توضیح این بمثال این است که هرگاه در جانی نشسته باشی شخصی که مستحق تعظیم است شرعاً یا عرفاً داخل آنجلس بشود بمحض افتادن نظرت بر او از جا بر میخیزی و تعظیم او بابت حاصل شده بی آنکه در وقت برخاستن فکر کنی در دل خود بگذرانی که بر منخیزم برخاستم در مقابل روی این شخص بجهت تعظیم او برای خدا یا برای طلب دنیوی یا بجهت خوف و مانند اینها همین قدر که دیدن او دانستن ثمره آن محرک اراده تو شد و قدرت تو با اراده تاثیر در برخاستن تو نموده عمل تر با نیت نموده و اثر آن بر آن مترتب شد احتیاج بگذراندن و ترتیب آنها در دل زیاده بر آنچه در دل هست از تصور و داعی تحریک داعی چونکه در دل بودن چیزی است و تصور و گذراندن آنچه در دل

است و احتیاج از ان چیز دیگری است همچنانکه بزبان آوردن آنچه در دل است چند بیکر است و همچنانکه بزبان آوردن قصد و نیت لغو نیست است گذراندن بر ترتیب الفاظ زیاده بر حصول اراده قلبیه که بر آنکس نه شده از دانستن فایده هم لغو است و تفاوتی در این مابین عبادات واجب و مستحب نیست پس همچنانکه دعاء در تعقیب می خوانی و در شبهای ماه رمضان دعا ی افتتاح و سحر را میخوانی بی اینکه قبل از خواندن در دل قدری ترتیب بدهی که فلا ز تعقیب را میخوانم ندبا قرینه الی الله یا دعا ی افتتاح در شب ماه رمضان میخوانم ندبا قرینه الی الله و بلا شبهه این عبادت از تو بعمل آمده نماز و وضو نیز همین طور است پس از آن ظهر را که شنیدی و میدانی که نماز ظهری خداوند عالم از تو خواسته است برخیزی و مهیا میشوی می آوری وضو میکنی در مقام نماز می ایستی اذان و اقامه میکنی تکبیر نماز را میکنی دیگر ضرر نیست که قدری بادل خود بگذرانی که نماز ظهر را بجای آورم و چون اراده قرینه الی الله بی آنکه این را در دل بترتیب بگذرانی نماز ظهر را بجای آورده اید و چون برای خدا بسبب اراده ثابت در قلب و بدون اینکه بزبان بگوئی پس نیت ترکیب ندارد و عجب و ترکیب هندی ندارد و در قلب همه یک طور است صفت لغات در آن جاری نیست بلکه بزبان گفتن لغو است بلکه مکروه است بلکه بقصد تشریح است و این ایستادن و تفکر و تا ممل تغییر احوال همه شغل و سواس خناس است و همینکه سواسی بیند که نیتش نمایا نیا مدنی نیت نیت حقیقی است تکبیر بگوید و مشغول شود این وجه اینکه گفتیم که نیت است ترین چیزها است بلی اگر گفته باشند کاری بکن بی نیت آن صعب است بلکه محال است و اما اینکه گفتیم که نیت از همه چیز صعب تر است مراد از آن خلوص نیت است که آن مشکل است بیان آن اینکه اصل قصد و نیت فرمان برداری بطریق که گفته شده اساز است لکن چون خلوص هم

شرط است حقیقت خلوص در بعض مقامات بسیار صعب است توضیح این مطلب این است که بعد از آنکه شخص ملاحظه نمود نماز یا عبادت دیگر را و دانست که خلوند عالم این را میخواهد و این دانستن او را محرز شد که عمل را بجا آورد و دیگر ثمری بجهت عمل غیر از فرمان برداری بنظر نیامد این خلوص نیت است و اما هرگاه در آن عمل ثمری دیگر هست مثل خوش آمدن مردم را و یا مدح و ثناء از کسانی که او را می بینند یا رفع درد لها یا شهرت کردن بعد از این یا مثل خنک شدن بدن یا گرم شدن آن در غسل یا مثل اینها پس خالص نمودن عمل از اینها صعب است دارد و خلاص شدن از این صعب است هم دخیل بگذرانیدن دل ندارد چو که مناط در آن محترک است پس هر قدر مرتبه اگر قربت زاد دل بگذراند یا بزبان بگوید و یا کن اصل محترک او یکی از اینها باشد عمل خالص نمیشود و چون بسیاری از مردم در اعمال خود مبتلا با این کیفیت هستند لهذا بیان تفصیل آن لازم است در دو فصل فصل اول در ملاحظه مدح مردم او را خوش آمدن ایشان که انوار یا گویند فصل دوم در ملاحظه ثمرات دیگر که مرتب بر عمل میشوند فصل اول بدانکه ملاحظه نمودن مردم در عبادت خدا بچند طریق میشود اول اینکه اصل عبادت را بخصوص برای ریا و شهرت و سمع بجا می آورد و این باطل است بی شبهه و حرام است و داخل کنایه آن کبر است بلکه شرک است بخداوند عالم و همین که عبادت با این نیت شد اگر چه اعلای عبادت باشد مثل اینکه شخص در جهاد در رکاب حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله کشته شود لکن قصد او شهرت و ریا باشد جری نزد خداوند ندارد و ثمر این که قصد او در اصل عمل فرمان برداری خدا و ریا هر دو باشد با این طریق که هر دو روی هم رفته باعث عمل شده یا هر یک سبب مستقل باشد یا ریا اصلی و قربت تبعی یا قربت اصلی و ریا تبعی باشد در جمیع این چهار صورت عمل باطل بلکه و زور و بال حاصل است ستم این که در اصل عمل

قصد خالص است لکن در بعضی از واجبات آن قصد ریا کرد پس اگر آن جزء قابل تدارک نیست مثل روزه که ممکن نیست بعوض جزء ربائی آن جزء دیگر آورد این هم باطل است و اگر قابل باشد مثل آنکه بجز روزه یا اذان را ریا گفت و بعد عود نمود بقصد قربت گفت عمل صحیح میشود همان معصیت در آن جزء نموده است و اما در مثل نماز هرگاه یک جزء واجب آن را ریا بجا آورد آیا تدارک آن ثانیاً بقصد قربت ثمر دارد یا نه محل اشکال است چهارم این که بعضی اجزاء مستحبه عمل واجب را ریا نمود مثل آنکه قنوت ریا خواند یا در استغفر الله مابین دو سجده ریا کرد قول بصحت در این خالی از وجه نیست و احوط اعاده است پنجم این که در بعضی اجزاء عمل مستحبی که هیئت اجتماعیه ندارد ریا نمود مثل اینکه قرآن بخواند در آیه قصد ریا کرد همان یک آیه باطل و باقی صحیح اند و اگر خواندن آن بر او واجب باشد باز همان یک آیه را عاده کند بجز بیست ششم این که در جزء عمل مستحبی که هیئت اجتماعیه دارد ریا نمود مثل اینکه در زیارت عاشورا در یک لعن یا سلام آن قصد ریا نمود پس اگر عاده آن نمود بقصد قربت صحیح میشود و اگر همان طریق گذاشت اصل عمل باطل است و ثواب مطلق زیارت در آن نفارت که ریا در آنها نبوده حاصل شود هفتم این که اصل عمل بقصد قربت باشد لکن مکان آن بقصد ریا باشد مثل اینکه شخص اصل نماز را برای خدا خالصا خواهد کرد لکن مسجد رفت بقصد ریا بمسجد رفتن یا اینکه مسجد آمدن الله باشد لکن صفا اول ایستادن ریا باشد صحت محل اشکال است هرگاه این ایستادن او برای این باشد که مردم به بپسند اما اگر هنگام مسجد رفتن ریا کرد و حال ایستادن دیگر نارغ شده اظهر صحت است هشتم این که اصل عمل خالص لکن در زمان آن ریا نمود مثل اینکه شخص اصل نماز را برای خدا میکند لکن ریا در اول وقت بجا آورد صحت محل اشکال است ضمناً آنکه اصل عمل برای خدا باشد

ع
اقوی بطلان
است
ظ

ع
بلکه انوی
است
ظ

ع
اقوی بطلان
است و هم
چنین در
هشتم و هم
ظ

لکن ریاء در صفاتی از صفات آن است که حکم علیحده دارد مثل جماعت بجا آوردن قول بجهت اصل عمل خالی از وجه نیست لکن احتیاط بسیار شده در اعاده است مسئلت جماعت بجا آوردن بجهت تقیة با مخالفان مذہب عیب ندارد بلکه مستحب است و کیفیت خاصه دارد در مسائل جماعت انشاء الله بیان میشود مسئلت جماعت با پیش نماز موافق از جهت خوف از اوجیم هرگاه احکام جماعت را جاری کند و هرگاه مثل منفرد رفتار بکند همین قدر از خوف بنماید که جماعت میکند صحت خالی از وجه نیست و هرگاه ریاء کند بتانی خواندن ظاهر این است که باطل نیست یا از هر این که ریاء کند بتجمل خواندن ظاهر این است که باطل است و از هر این که ریاء کند بهیئات نماز مثل کردن راجح نمودن و بعضی حالات خشوع ظاهر این است که اصل نماز باطل نشود لکن در الجملة اشکالی دارد سیر در هر این که ریاء کند در فعلی از افعال خالصه که داخل باجزاء ندارد مثل تحت الحنک گذاشتن ظاهر این است که باطل نمی کند اگر چه معصیت بر ریاء حاصل شده باشد چهاردهم آنکه مجموع عمل برای خداست لکن در انشاء عمل که مردم او را ببینند خوشحال شود این عیبی ندارد یا از هر این که اصل عمل و صفات آنرا خالصا بجا آورده لکن در خیال و ریاء میکند و آنرا خوش ندارد این ابدا عیب ندارد و این خطور ریاء است نه خود ریاء بلکه متاذی شدن او دلیل نهایت خلوص است فصل در بیان در ریاء بعضی ثمرات عمل که اگر قصد نشوند هم مرتب هستند پس قصد این ثمرات یا مباح است مثل کم یا سرد شدن در غسل یا گرم و ماندن یا راجح است تفصیل حکم در مباهات این است که اگر حرکت شخص بر عمل بندگی آن ثمره با هم باشد چهار قسم دارد اول اینکه بطریق است که بندگی خدا و آن ثمره روی هم رفته حرکت شده اند که اگر گرم شد مثلا بنویسند غسل نمیکند ظاهر حکم بطلان است در هر این که بطریق است هر دو علت منقله اند که اگر عبادت نبود بجا میاورد برای آن ثمره و اگر ثمره نبود برای عبادت هم عبادت بجا میاورد ظاهر حکم بجهت است میماینکه بالذات مقصود گرم شدن است

مشترک است
در
تفصیل
است
ما

قصد غسل نمود در اینجا حکم بطلان می شود چهارم این که بالذات مقصود غسل و بالتبع گرم شدن ظاهر اینست که عیب ندارد و در مسائل نیت وضو هم باین مسئله اشاره شده و اما هرگاه آن ثمره راجح باشد اما نه از باب نماز مثل اینکه تکبیر یا نماز را بگوید و قصد اعلام غیر کند بعضی از علماء فرموده اند که اگر اصل گفتن برای نماز است و بلند گفتن برای اعلام است عیب ندارد و در اینجا نیز قائلیم هست اقوی این است که اگر بالذات قصد نماز باشد و به تبعیت قصد اعلام نماید عیب ندارد و راجح و مباح در این خصوص تفاوت ندارد این است تمام کلام در اصل نیت و خلوص و خلاصه کلام این است که در نیت عباد همان قدر که شخص معین بداند که کدام ماه و ربه را می خواهد بجا بیاورد و حرکت او فرمان برداری باشد کفایت میکند دیگر صفات فعل از وجوب یا ندب یا قضا یا اداء یا قصر یا اتمام هیچ کدام ضرورت مکر این که تعیین آن امر که فرمان آن اسیب در موقوف بر آن باشد پس هرگاه شخص در وقت نماز ظاهر حرکت او امر خداوند شد باین نمازی که الان وقت آن شده و خواست تکبیر گفت دیگر تصور اینکه اداء است یا قصر است یا اتمام است ضرورت نیست بلی اگر گاهی نماز قضا میکند و وقت اتمام هست باید تعیین کند پس اصل نیت و خلوص آن تابع وجود داعی است در خانه خیال و تحریک آن داعی اعضا را بر فعل یا خلوص آن داعی بجهت فرمان برداری خداوند لکن در اینجا مطلبی هست مهم بیان آن اینست که فرمان برداری و اطاعت که معنی قربت است بعد از آنکه خالص شد و معنی بندگی در آن متحقق شد هر کس را بجهت رجحان معرفت منظوری در آن هست و درجات مردم در این خصوص بسیار مختلف است درجات بعضیها فوق بعضی اول درجات و اعلائی آنها این است که عبادت خدا را میکنند چون که خدا اصل عبادتست و در عبادت منظوری ندارد مگر عبادت و این درجه ایست که امام متعین و سرور صدیقین علیه افضل صلوات المصلین عرض کرد ندی لعلی ما عبدك فك خوقا من نارك ولا طمنا

فی جنت و لکن وجدتك أملا للعبادة فعبدتك و غیر اینکه عبادت میکند برای شکر نعمها نیکی خداوند با و کرامت فرموده که اول آن نعمت خلق است و بعد از آن نعمها نیکی بیان و احصاء آنها مستعذرات و بر مرزبانی از افراد مرده و حتی کسانی که مبتلا بفقرو بلاهای دیگر باشند ثابت است سوختن آنکه عبادت میکند برای اینکه خدا از او خوشنود باشد و از سخط او فرار کند که منظور او همان رضای خدا است از او و فرار از نارضا منگی او چهارم اینکه عبادت میکند حیاء همین که غلام دانست که افای او بر او مطلع است و همیشه او را می بیند از بابت حیاء و شرم فرزندان برداری او میکند پنجم اینکه عبادت میکند بجهت حصول صفت تقرب بخدا که صفت معنویه است و این غیر از قربت است که بمعنی فرمان برداری است که همیشه او را باید ملاحظه نمود ششم اینکه عبادت میکند بجهت بهشت یا خوف از جهنم و این دو نوع است یک نوع آن صحیح است و یک نوع آن محل اشکال است اما نوع صحیح آن این است که اطاعت خدا میکند ملاحظه بنده او میکند بجهت امید واری از او که او را بهشت نصیب کند و اینکه از آتش خلاص نماید این عیب ندارد و اما آن نوع که محل اشکال است از آنست که این عمل را میکند بطریق معاوضه با بهشت از قبیل خرید و فروش و مثل عله بنائی که عمل را میکند بطریق معاوضه با بهشت از قبیل خرید و فروش و مثل عله بنائی که عمل را بجهت اجرت میکند صاحب خانه و فرمان او اصلا در نظر ایشان نیست در صحت عبادت باین نوع تأمل هست و جمعی از علماء باطل میدانند مسئله بعضی نمازها میکنند که خود شارع آنها را برای مردنی قرار داده مثل نماز حاجات و نماز استسقاء و بعضی دیگر علاوه بر امر خود ثمره نیوی هم برای او مقرّر فرموده مثل نماز شب که علاوه بر ثمرات اخرویه باعث رزق و آبروی شخص میباشد بنا بر این آیا قصد محض این امر نیوی درین عبادت بجهت نوع است تحقیق مقام اینست که باید قصد فرمان برداری در این نماز باشد و بعد از تحقق آن گرفتن فرمان برداری را وسیله حصول آن امر

در بیان

در نیوی بکند عیب ندارد و اما اگر این عمل را بخصوص بقصد اختصاصیت نمود مثل خوردن سنگبین برای دفع صفرا بی توسط عبادت ندارد و تمام بر آنکه نیت را احکام چند است نسبت بهم زدن آن به نیت قطع یا قاطع و تردد و غفلت از نیت اول و تعلیق قطع و عدول از نیت به نیت دیگر و بیان آنها در ضمن چند مسئله است **مسئله اولی** هرگاه در اثناء نماز نیت قطع نمود باینجهت که فرار داد که حالا نماز خود را بهم زد و مرد دست برداشتم و هنوز مشغول فعلی نشده باز عود کردم به نیت نماز و مشغول شد اقوی این است که عیب ندارد و احوط اعاده است و هرگاه در بین این نیت مشغول شد و اکفاها از کمر باطل است و هرگاه بعد از عود به نیت ثانیاً آن افعال را که در حین نیت خلاف بجا آورده بود بعل آورد حکم صحت مشکلت و در جانی که آن افعال بسیار بوده اند یا اینکه رکن زیاد شده قطعاً باطل است و اگر کمتر نبوده اند و رکن زیاد نشده محل اشکال است **مسئله دوم** هرگاه در اثناء نماز نیت کرد که قاطعی بعل میاورد و مشغول نشده از این نیت قاطع دست برداشت عیب ندارد و هرگاه مشغول شد باین نیت باز اقوی صحت است و احتیاط در آن مثل مسئله اولی است **مسئله سوم** هرگاه متردد شد در اثناء نماز که نماز را بهم زدم یا نه و مشغول نشد جز فرمود عیب ندارد و اگر در اینحال مشغول و عمل را با اینحال بجا آورد باطل است و اگر بعد از آن عود به نیت کرده و اعاده آنچه در اینحال بجا آورده نمود همان تفصیل سابق می آید **مسئله چهارم** هرگاه در اثناء نماز اتفاقاً برای او شد که نمیداند نماز او باطل شد یا نه هرگاه نماز را تمام بکند باینجهت که این نماز را تمام میکنم بعد برسم اگر گفتند باطل است اعاده میکنم یا این تردد نماز صحیح است **مسئله پنجم** هرگاه نیت نماز را کرد و در اثناء غافل شد بخیال آنکه نماز دیگر است قدری از آن را یا همه آنرا تمام کرد همان که از اول نیت کرده مجری میشود **مسئله ششم** هرگاه در اثناء

که خیال نمود نماز دیگر را خیال نمود که اول هم نیت بوده باز هم ضرر ندارد و همان نیت حقیقی مجری میشود **مسئله** هرگاه در بین نماز قرار داد که اگر زید مثلاً آمد یا مراد از نماز را هم نیز ظاهر نیست که خود این نیت مضر نیست لکن خالی از اشکال نیست و بعضی گفته اند باطل میشود اگر چه انشخص نیاید یا صید از تندر بعضی گفته اند اگر اتفاق شد معلوم میشود که نماز اول باطل بوده **مسئله** هرگاه در اول نیت نماز اینقرار داد اشکال بیشتر میشود و اما عدول از نیت عبادتی بر نیت دیگر کسری جایز نیست مگر در چند موضع مخصوص از شارع رسیده است در سجود و در نماز در چند موضع اول هرگاه شخص نماز عصر را شروع نمود در اثناء نماز هرگاه که باشد بخاطرش آمد که ظهر را نکرده یا عشاء را شروع نمود و قبل از رکوع رکعت چهارم بخاطرش آمد که مغرب را نکرده عدول کند از نماز دوم بر نماز اول یعنی از همین وقت که بخاطرش آمده قرار بدهد که این نماز اولی باشد و این در جای که شروع در وقت مشترک باشد بی اشکال است و اما اگر شروع بنماز عصر کرد غنای در وقت مختص بنماز ظهر بنا بر قول باختصاص بعد عدول بظهر محل اشکال است لکن خالی از وجه نیست و اما عکس مسئله یعنی هرگاه شروع کرد بنماز اول بعد معلوم شد که از اینجا آورده نمیتواند عدول بنماز دوم کند **مسئله** هرگاه شروع کرد بنماز عصر مثلاً بعد یقین کرد که ظهر را نکرده و عدول بظهر کرد بعد معلوم شد که ظهر را کرده و شروع او بنماز عصر موافق واقع بوده آیا بعد از عدول بظهر میتواند عدول کند همان عصر که از آن عدول کرده و از اول نیت کرد بود جواز خالی از قوه نیست و احوط بعد از عدول و اتمام اعاده است **مسئله** آیا این حکم در نمازهای مستحبی میآید یعنی هرگاه شروع کرد در نماز شفع مثلاً بعد خواترش آمد که از نماز شب دو رکعت مانده میتواند عدول کند بانه محل تأمل است بلی هرگاه شروع کرد بدو رکعت از نماز شب با اعتقاد اینکه دو رکعت دومی است بعد معلوم شد که هیچ بخانیا آورده ظاهر این است که عدول عیبی ندارد و دیگر هرگاه شروع کرد بنماز ادائی بعد معلوم شد که

نیت حقیقی مجری میشود

در اینجا مختص بنماز ظهر بنا بر قول باختصاص بعد عدول بظهر محل اشکال است

نضای سابق بقدر است عدول کند از ادائی بقضائی سویم هرگاه شروع کرد بنماز قضائی بعد معلوم شد قضاء سابق بقدر است عدول کند بان سابق چهار عدول از نماز واجب بنا فله و این در حالتی است که شروع کرده باشد بنماز واجب اما مشغول شود بنماز جماعت و بداند که اگر تمام کند نماز را بنماز جماعت غیرسد پس عدول میکند از این نماز واجب بنا فله و در رکعت دوم و سیم که هنوز از دو رکعت نکذشته و بعد از عدول از اتمام میکند یا قطع می کند و ملحق بامام میشود **مسئله** آیا مقصود از رسیدن بامام کریموز این کیفیت است این است که برکوع او رسد یا اینکه اگر با اول شروع هم غیرسد جایز است که این طریق کند اقوی ثانی است پیچید عدول از جماعت با قرار در صورت عذر یا مطلقاً بنا بر اقوی ششم عدول از امای بامامی هرگاه در اثناء نماز عارضه وای ان امامی که اول با و افتاده حاصل شود و بعضی ملحق کرده اند عدول از افراد بجماعت را و در آن تا ملحق است و تفصیل این مسائل در باب جماعت انشاء الله بیان میشود **مسئله** عدول از قصر است بتمام هرگاه در بین نماز قصد افامه کرد ششم از اتمام بقصر در وقتیکه قصد افامه داشت و هنوز در دو رکعت اول است که رای او رکعت و در این قسم احتیاطی است **مسئله** عدول در اثناء است نه بعد از فراع لکن در خصوص نماز ظهر و عصر حدیثی است که هرگاه نماز عصر را کرد و بعد از نماز معلوم شد که ظهر را نکرده قرار بدهد از آن ظهر سابقاً گفته شد که در این صورت عصر صحیح است و ظهر با بعد از آن بکند و احتیاط در این مقام این است که نیت عدول کند و نماز را که بعد میکند نیت کند آنچه مطلوب خداوند عالم است چه عصر باشد اگر اولی بعد از ظهر شده و چه ظهر باشد اگر نشد این است تمام کلام در مقام اول کتاب که در مقدمات نماز از واجبه و مستحبه و منفصله و متصله و مقارنه بود مقام دوم در بیان کیفیت اصل نماز و افعال آن که نماز از آنها مرکب است بعد از جمع هر مقدمات و شرائط بدانکه اصل نماز مجامع است از قیام و تکبیر و قرائت

نیت حقیقی مجری میشود

در رکوع و سجود و تشهد و سلام که طائیفه و ترتیب خاص و موالات و رانها حاصل باشد و اینها بحسب حکم مختلفند بعضی از اینها رکن اند باین معنی که همین که ترك شد عدا یا سهوا یا غماز باطلست و بعضی رکن اند باین معنی که اگر ترك شد عدا یا سهوا یا زیاد شد عدا یا سهوا غماز باطل است و بعضی واجب اند باین معنی که اگر ترك شد عدا غماز باطل است اما اگر سهوا ترك شد باطل نیست و بعضی از آنها اگر عدا زیاد شد باطل است اما سهوا باطل نیست و غده مهم در این مقام تفصیل مرید و تشخیص حکم اوست در خصوص ترك یا زیادتی پس در اینجا چند مطلب است **مطلب اول** بدانکه اول نیال واجب غماز بعد از حصول نیت بطریق داعی و محرك یا بگذراندن در دل قیام و لازمست قیام بکیفیت خاصه که واجبات آن میباشد و احکام آن مختلف است باختلاف آنچه با آن مقارنت و در صورت عدا مکان بدستهای چند برائیان هست پس در اینجا چند مقصد است **مقصد اول** در کیفیت آن که لازم اند در قیام لازم است در آن چند امر اول اعتدال یعنی راست ایستادن بطریقیکه مهرهای که بر روی هم استوار باشند بحدیکه بحسب آنچه بان قادر است بحسب قامت خود و همچنین کردن ران باید راست نگاه داشت یعنی اینقدر که نکند که چانه محاذی سینه بیاید و اما اندک کج نگاه داشتن عیب ندارد و غیر استقلال یعنی که ایستادن او با اعتماد بر پاهای خود باشد نه بتکیه کردن بدیوار و عصا مثلا و بعد از اعتماد بر پاهای متصل بدیوار باشد یا اندک اعتمادی بر عصا باشد عیب ندارد هرگاه بطریق است که اگر از آن باشد نمی افتد سوخته استقرار یعنی در وقت ایستادن بد را آرام بدارد و حرکت ندهد یا بر جانی نباشد که همیشه متحرك باشد و حرکت دست تنها مضر باین نیست چهارم اعتماد بر مهر و قدم بر ایستادن بر یکپا یا پاشنه آنها یا انگشتان آنها مجزی نیست پنجم اینکه دو پا را بسیار از هم دیگر جدا نکند که خلاف متعارف باشد **مطلب دوم** بدانکه قیام در غماز بیک ملاحظه رکن میشود و بیک

در رکوع و سجود و تشهد و سلام که طائیفه و ترتیب خاص و موالات و رانها حاصل باشد و اینها بحسب حکم مختلفند بعضی از اینها رکن اند باین معنی که همین که ترك شد عدا یا سهوا یا غماز باطلست و بعضی رکن اند باین معنی که اگر ترك شد عدا یا سهوا یا زیاد شد عدا یا سهوا غماز باطل است و بعضی واجب اند باین معنی که اگر ترك شد عدا غماز باطل است اما اگر سهوا ترك شد باطل نیست و بعضی از آنها اگر عدا زیاد شد باطل است اما سهوا باطل نیست و غده مهم در این مقام تفصیل مرید و تشخیص حکم اوست در خصوص ترك یا زیادتی پس در اینجا چند مطلب است

مطلب اول بدانکه اول نیال واجب غماز بعد از حصول نیت بطریق داعی و محرك یا بگذراندن در دل قیام و لازمست قیام بکیفیت خاصه که واجبات آن میباشد و احکام آن مختلف است باختلاف آنچه با آن مقارنت و در صورت عدا مکان بدستهای چند برائیان هست پس در اینجا چند مقصد است

ملاحظه

ملاحظه مقارن رکن میشود و بیک ملاحظه واجب رکن میشود و بیک ملاحظه مستحب میشود و بعضی اوقات مباح است پس قیام را پنج حالت پنج صفت است حالت اول رکنیت و آن در دو موضع است اول در حال تکبیر الاحرام یعنی از حین شروع بالف الله تاراه اگر تمام شود باید ایستاده باشد بان طریق که گفته شد که هرگاه عدا یا سهوا ترك شد غماز باطل است و لازم این است که در جمله مقدم بر تکبیر بلکه در جمله مؤخر از آن قیام حاصل باشد که بقین حاصل بشود که مجموع آن در حال قیام با استقرار عمل آمده مسئله کانیکه نمایند بجهت نماز جماعت در حالتیکه امام دو رکوع است و تعجیل میکنند که باور برسند غالباً غماز ایشان بسبب بی استقراری وقت شروع بتکبیر گفتن باطل میشود پس لازمست که در محل نماز خود که رسید اولاً قدری آرام بگیرد و تکبیر را در حال آرامی بگوید بعد بر رکوع برود و اگر خوف رسید باشد قدری دور تر از صف بایستد و بان طریق تکبیر بگوید و رکوع برود بعد ملحق بشود بصف همانکه در باب جماعت بیان میشود افشاء الله دو رکوع قیام حالت متصل بودن آن بر رکوع و مراد از قیام متصل بر رکوع آن قیامی است که از آن خم میشود و در آن خم شدن بلا فاصله بر رکوع قرار میگیرد و معنی رکن بودن این قیام آنست که اگر شخص بعد از قیام حال تکبیر سهوا نشست و قرائت نشسته خواند بعد خواطر بر آمد برخواست و محض قرار از آن برخاستن بر رکوع رفت غماز صحیح است و اگر در وقت برخاستن مخفی برخواست تا حد رکوع باطل است چون که از قیام بر رکوع زفته و اگر در قرائت قدری ایستاده بود بعد نشست و از نشستن محذور رکوع شد نیز باطلست چون که انقیام بر رکوع فاصله داشته حالت دوم قیام آن است که بخوری خود واجب است لکن رکن نیست یعنی اگر سهوا ترك شد عیب ندارد و آن قیام بعد از رکوع است که از آن بسجده میرود حالت سیم قیام آن است که واجبست بجهت قرائت حالت چهارم قیام آن است که مستحبست بجهت قنوت حالت

احتیاطا اعاده کند **مطلب** وقت در کیفیت اداء ان باید الله اکبر گفته شود که مجموع حروف آن از مخرج اد اشوند بی تبدیل و اعراب و اصحح بگوید و چیزی از سابق بان وصل نکند که محتاج بانداختن هزه او بشود و چیزی بعد از آن بان نکند که محتاج شود باعراب ادن راه اکبر و هزه الله و هزه اد اکبر را اشباع ندهد که الفی یا نصف الفی از آنها متولد شود و هاء الله را اشباع ندهد که وای علی بیاید و بار اشباع ندهد که اکبار شنیده شود و آه را نشدید ندهد و الف الله را اگر ندر کند بدید عیب ندارد اما مذ زیاد ندهد و احوط این است که لام الله و آه اکبر را تفخیم بدید و لا یزاست که موالات مابین دو کلمه باشد پس اگر مابین الله و اکبر گفتن ساکت شد یا کلمه دیگر گفت باطل است حتی اینکه اگر گفت الله تعالی اکبر باطل است و همچنین موالات مابین حروف الفا را ملا کند و پاشیده نکود که صورتان بهم بخورد و اگر کلمه کلمه بگوید یا یاد میدهد بتوالی و همان فاصله گفتن معلم باشد عیب ندارد **مطلب** بیتم در کیفیت تلفظ بان بدانکه قاعده کلیه در هر واجبات و مستحبات قوائیه از تکبیر قرائت و از کار اینست که منطق بانها بشود که زبان او را بشوند بخوبی که خود شخص صدکا خود را بشود اگر مابقی نباشد پس در دل گذرانیدن کلمات یا بطریق همس تحریرات زبان بانها بطوریکه گوش خود را از آن نشود نذر دارد و اگر بسبب صدا یا قال مقال مرد صدای خود را نشود عیب ندارد مسئله مهمه که شکر نیت را بزبان بیاورد که بعد از گفتن قرینه الی الله تکبیر نماز را میخواهد بگوید یا اینکه دعائی پیش از تکبیر بخواند مثلاً آخر دعای توجیه را که و انا من المستلمین است گفت و میخواهد بعد از این تکبیر نماز را بگوید لازمست که اندک تا مملی کند که وقف عمل بیاید بعد بگوید الله اکبر پس اگر متصل بهم گفت قرینه الی الله الله اکبر خصوصاً اگر الی الله را باظهار کسره گفت و متصل بان نمود الله اکبر باطل است و اگر الف الله را انداخت که بعد از هاء الی الله که وصل نمود بحدف نمود الف الله را بعضی حکم بصحت نموده اند لکن محل اشکال است پس باید تا مملی کند

در بیان تکبیر الاحرام

بعد تکبیر بگوید **مطلب** چهارم در واجبات حال تکبیر واجبست در حال تکبیر چند امر اول قیام تمام و استقرار که باید اینها حاصل باشند بلکه پیش از شروع بالف الله باید قیام تمام با استقرار حاصل باشد مقدمه تا آنکه الف الله در ناخالت بزبان بیاید و در اینجا مسئله ایست هم وان این است که کسی که از دور میاید که رکوع امام ملحق شود بمجرد رسیدن تکبیر میگوید محل اشکال است باید در اینجا که میایند برای نماز از امر بگیرد و بعد از استقرار تکبیر نوقت رکوع ورود و اگر تکبیر رکوع را بخواند بگوید ثانیاً بگوید برای رکوع والا همان تکبیر احرام کافی است امر سومیه مقدار نیت باین معنی که فاصله مابین ان و اول تکبیر باشد و بنا بران طریقی که معنی نیت بیان شد اشکال در این نیست پس از اول الف تکبیر نماز تا میم التلک علیکم همه حقیقه مقدار نیت مستند و بعضی گفته اند که باید نیت منقسم باشد از الف الله تا راه اکبر و این کلامی است بیجمله و همین قدر که برای نماز آمده و برای نماز از ان گفته و اقامه گفته و مشغول شده باین ترتیب خاصه نماز و مقدار نیت است نه همان اول تکبیر نه **مطلب** پنجم در مستحبات حال تکبیر است مستحبت بلند کردن هر دو دست در حال تکبیر تا مقابل گوشها یا مقابل صورت یا مقابل کردن باین طریق که اول بلند کردن الف الله را بگوید و تا گفتن آه بحد بلند نمودن برسد و بعد از فراغ آنها را پائین بیاورد و دیگر وقت منطبق شدن اول باول و وسط بوسط و آخر باخر ضرورت نیست بلکه همین قدر که حال گفتن تکبیر دستها را بلند کند بعد از اتمام تکبیر و بلند نمودن پائین بیاورد کافی است و انگشتان دستها را بهم وصل کند حتی انگشت کوچک و بزرگ را و بعضی گفته اند وصل انگشت ابهام بان چهار ضرورت نیست و شکم کنهای دست را رو بقبله کند و این کیفیت مستحب افضل است و بعد از ان هر طریق که دستها بلند کند هم خوبست خود دستها را بهم نباشد هم خوبست یک دست را بلند کند هم خوبست و این استجاب رفع برآ همه تکبیرات نماز ثابت است چه واجب و چه مستحب **مطلب** ششم در بدل

تکبیر هرگاه بنحو صحیح ممکن نباشد و آن بر چند قسم است اول هرگاه گفتن الله اکبر صحیح برای او ممکن نباشد همین صورت را غلط بگوید یا بعض حروف را تبدیل کند بدل صحیح میشود و در هرگاه ممکن از تمام گفتن الله اکبر صحیح و صورت آن بنحو غلط هم نیست بدل آنقدر که شنیدند ترجمه آنست پس بگوید الله بزرگ تر است سوپس هرگاه هیچ نداند ترجمه آنرا بگوید بزبان خود مثل یزدان بزرگ تر است چهارم هرگاه قدرت بر نطق ندارد اشاره بآن کند یا وازی که بتواند پنجم هرگاه هیچ قادر نیست در دل خود بگذراند معنی او را **مطلب هفتم** در مسائل متعلقه بآن بدانکه لازمت یاد گرفتن تکبیر صحیح و اگر نمیداند نماز را بگذارد تا آخر وقت که یاد بگیرد و اگر یاد نگرفت بدل لسانی که کنیم عمل بیاورد **مسئله** اگر عدا یاد نگرفت تا وقت تنگ شدن باز همان بدل کفایت میکند **مسئله** این بدل که گفته شد برای هر تکبیر ثابت است حتی تکبیرات مستحبه **قاعده کلیه** بدانکه تکبیر الاحرام و آنچه تکبیر مستحب در نماز است بجهت رکوع و سجود و سر برداشتن تفصیلی که خواسته اند همه آنها باید در حال قرار و استقرار باشد پس تکبیرات مستحبه که غالب مردم وقت نماز در حال خم شدن و راست شدن میگویند حکم با احتیاط آنها نمیتوان کرد بلکه فی الجمله اشکالی در اصل نماز هم حاصل میشود چونکه بقصد جزئیت نماز میگویند و در مقام خود نیستند پس داخل ذیادتی در نماز شاید بشوند و بسبب عادت باین بسیار ملاحظه آن مشکلات و در تکبیر الاحرام قطعاً باطل میشود لکن در باقی چاره این است که شخص قصد خود را عموماً چنین قرار بدهد که اگر در موقع خود بجا آورد تکبیر جزء نماز باشد و الا تکبیر مطلق باشد چونکه تکبیر مطلق در نماز مبطل نیست و این اشکال در وقتی است که شخص عدا بسبب ملاحظه نکردن چنین کند اما اگر سهواً شد عیبی ندارد **مقصود** در قرائت است و بیان میشود حکم و کیفیت و مستحبات آن و بدل آن و بعض احکام آن در ضمن چند مطلب اول در حکم آن بدانکه قرائت حمد و یکسوره واجب تعیینی است در هر رکعت نماز و در هر رکعت و در رکعت اول سه

رکعتی و چهار رکعتی و در باقی رکعات مختار است ما بین قرائت حمد تنها و بدل آنها از تسبیحات **مطلب دوم** در کیفیت خواندن حمد و سوره بدانکه چند امر در خواندن حمد و سوره لازمست اول آنکه بر زبان بیایند پس گذراندن در دل کفایت نمیکند **دوم** آنکه بطریقی بر زبان جاری شوند که خود شخص صدای خود را بشنود پس تحریک زبان بکلمات که کمتر از این حد باشد شمر ندارد مگر در دو مقام یکی هرگاه ممکن از بیشتر از این باشد و یکی در جائیکه از بابت تقیه افتد یا کند به پیش نماز مخالف مذهب که باید حمد و سوره بخواند و هر چند بطریق اخفات باشد در نماز جهری و اگر اخفات هم نشود بسبب تقیه تحریک زبان کند بقراءت هر چند خودم نشود **سیم** آنکه حروف از مخارج ادا شوند یا بمعنی که بکوش اصل لسان آن حرف برسد بگویند الف یا و او یا عین مثلاً بر زبان او جاری شد و بیرون آمدن حرف از مخرج بواسطه طبیعت است ضرور نگورده است که مخارج حروف را که قرائت بیان کرده اند یاد بگیرد همینکه الحمد را از او شنید شد کافیت هر چند هرگز نداند که مخرج الف و لام و حاء و میم و دال از کجا است بلکه مخارج حروف که قراء گفته اند و از روی حرف زدن استنباط کرده اند خصوصیتی ندارند و شاید حرف ادا بشود باندک تفاوتی از آن مخرج خاص که گفته اند و همینکه بکوش آن حرف شنید شد کفایت میکند و همه حروف از همدیگر بهین جدا میشوند بلی در ضاد و ظاء قدری کار مشکل میشود چونکه در شنیدن آنها تمیز آنها مشکلست لهذا لازم است دانستن مخرج آنها که در وقت خواندن ملاحظه آن کنند خصوصاً بر فارسی زبانان پس میگوئیم مخرج ضاد که در مثل المغضوب الضالین است کناره زبان است از جانب راست یا چپ یا آنچه برابر اوست از دندانهای بالا از اضر اس یعنی دندانهای که بعد از چهار دندان پیش در این طرف و آن طرف اند و مخرج ظاء که در مثل العظیم است سر زبان است یا شمر دندان پیش بالا **مسئله** هرگاه بر فارسی زبانان این کیفیت صعب باشد و نتوانند تفرقه نمایند همین که بقصد ضاد تنطق

نمود بنحویکه زاء نباشد و هر چند ما بین دو حرف ضاد و ظاء مشتبه باشد عیب ندارد چهارم آنکه هر حرکات آنها موافق عربیت باشند پس غلط در حرکات اینها کلام و تشدید ذاتی آن و در حرکت و سکون آخر آن مبطل است هرگاه عذاب بپایان نکر فتن باشد و هرگاه سهواً باشد حکم آن در احکام خلل بیان خواهد شد ان شاء الله تعالی **مسئله** آیا یاد گرفتن حرکات اخرایات لازم است یا اینکه همین قدر که وقف صحیح میکند کافیست مثلاً اکثر مردم که حمد را میدانند وقف بر الرحمن و العالمین مینمایند و صحیح است لکن اگر بخواند وصل بکند نمیدانند که آیا الرحمن یا الرحمن یا الرحمن میباشد و ایامین قدر که یک صورت صحیح از برای او بداند کفایت میکند یا نه اقوی اینست که کفایت میکند لکن نباید وصل بکند چونکه وصل باید با حرکت آخر کلمه باشد و فرض اینست که او را نمی داند و این حکم اختصاص با خرایات ندارد پس در هر جا وقف بکند که حرکت آخر را نداند عیب ندارد مگر اینکه طریقی بشود که صورتاً به ازم پاشیده شود که باعث بطلانست **مسئله** هرگاه در حین خواندن سوره شک نمود در کلمه که بگوید از دو طریق مثلاً باید خوانده شود ظام یا است که بهر دو بخواند خوبست لکن احوط عدول است بسوره دیگر که صحیح از اینها بداند بخیر آنکه از حفظ بخواند پس از روی نوشته خواندن محل اشکالت ششمانکه خود بخواند پس کلمه کلمه بمتابعت گویند بگوید محل اشکال است و این روش را بحسب احتیاطند و در حالت ممکن پس در حالت عدم امکان البته باید از روی نوشته یا بمتابعت گویند دیگر بخواند مفسر ملاحظه بعضی کیفیات واجبه در قرائت بدانکه کیفیات قرائت بر پنج قسم اند و هر یک را حکمی است قسم اول آنچه گفته شد که در خلل در ادای حرف و حرکات بنینه کلمه و حرکت و سکون آخر آن دارد و اینها حقیقتاً واجبه از بابت اصل تنطق بقواعد نحو که برای غلط نبودن کلمات اند قسم دوم بعضی صفات حروف و کیفیات خواندن مثل تخم و تریق و اشباع و میل دادن و روم و اشمار و نحو اینها بنحویکه نزد اهل لسان مستحسن و مرغوب باشد اینها مستحب اند

در بیان واجبات
در بیان واجبات
در بیان واجبات

در بیان واجبات
در بیان واجبات
در بیان واجبات

و واجب نیستند اگر چه قراء بعض آنها را واجب بگویند قسم سوم بعض کیفیات که باعث کج کردن چانه و تحریک لحن و گردانیدن چشمها و ظهور صدای شبیه قی و وقوع و زور بسیار در اخراج حرف حلق از حلق و مثل اینها که مکرر طبع و مستحسن و مضحک اند اینها حرام بلکه مبطل نماز اند قسم چهارم چهار عنوان مخصوص اند که احکام آنها نسبت بوجوب و استحباب متفاوتست مد و ادغام و قاعده تنوین و قاعده وقف و وصل و بیان میکنیم معنی و محل و مقام و وجوب آنها را در ضمن چهار امر اول دوم بدانکه مد یعنی کشیدن است و بعض حروف هستند که اداء آنها بدون کشیدن او از می شود و آنها را حروف مد نامیده اند و مد آنها را مد طبیعی و ذاتی میگویند و مراد از مد که گاهی واجب و گاهی مستحسن است نه آن مد طبیعی است بلکه از آن مد طبیعی زیاد تر کشیدن است و آن زیادتی یا بقدر یک الف یا دو الف یا سه یا چهار الف است و تحدید آن بطریق تحقیق نمیشود و حروف مد که گفتیم یکی او است که پیش از او مضموماً باشد یعنی با صلاح معین اطفال پیش داشته باشد دیگری یاء است که ما قبل آن مکسور یعنی زیر داشته باشد و دیگری الف است که ما قبل آن مفتوح یعنی زبرد داشته باشد و جمع شده اند هر سه در کلمه اوینا و باین سه حرف مد گاهی سبب حاصل میشود که مد زیاد تر از آن مد طبیعی میخواند و این آن مد است که گاهی واجب است و گاهی مستحبست و بملاحظه حالات پانزده قسم دارد که در همه آنها همان سه حرف که با سبب از سبب جمع میشوند و اینجا محل تفصیل آنها نیست و واجب از آن این است که هرگاه در یک کلمه بعد از یکی از اینها مزه باشد مثل جاء و سو و حی یا سکون لازم باشد خصوصاً مدغم مثل الفالین این دو سبب میشوند بر لزوم مد زیاد تر از مد طبیعی که ذاتی آنهاست اندک زیاد تر کشیده شود و باید زیاد از متعارف نباشد **مسئله** هرگاه مد در حد درجانی که مد ندارد مثل بسیاری از مؤذنین که اکبر را وحی را و عمل را و فلاح را مد میدهند یا باطل است یا نه محل تا مثل است و شاید در بعض اوقات باطل باشد امری و غیر

در بیان واجبات
در بیان واجبات
در بیان واجبات

در ادغام بدانکه ادغام در اصطلاح علماء است که حرفی را در حرف دیگر پنهان میکنند و بقوت و شدت بان تنطق میکنند که فی الحقیقه تلفظ بدو حرف است که بسبب ادخال یکی در دیگری بقوت یک حرف شنیده میشود مثلاً در مدّ دو ذل ظاهر است و در مدّ باز هم در حقیقت بدو ذال تلفظ شد یکی مدغم در دیگری و بتعمق وقت تلفظ مشخص میشود و بعضی میگویند که بیک حرف تنطق شده لکن عوض حرف دیگر اعتماد زیاد بر تخریج حرف حاصل شده که شدت عبارت از آن است و مراد از این ادغام نه آن است که در اصل بیتر بعضی کلمات تشدید دارد است مثل مدّ و ظل بلکه در ادغامی است که در وقت قرائت مابین دو حرف متصل بهم از دو کلمه که آخر کلمه سابقه و اول کلمه لاحقیه باشد واقع شود و در چند موضع حکم بوجوب آن میشود اول در تنوین و نون ساکنه که بعد از یکی از حروف یرملون باشد همچنانکه خواهد آمد و وقتی در الف و لام که بعد از آن یکی از چهارده حرف مخصوص باشد که لام را با با الحرف ادغام میکنند مثل والشمس و الیل و در تلفظ حروف غیر از آن چهارده لام را بحال خود باقی است مثل والشمس و الارض سیم هرگاه دو حرف متصل بهم باشند و اول ساکن باشد چه یک کلمه حساب شوند مثل بدر کیم یا دو کلمه مثل ضرب به و از ضرب بکنایی در اینجا نیز ادغام واجبست و دیگر در غیر این سه جا که حکم بوجوب ادغام نموده اند محل تامل است لکن احوطست امر سوئمی در قاعده نون ساکن و تنوین که متصل کنی او را بکلمه بعد و کیفیت آن این است که چهار حالت بجهت آن است ادغام و اظهار و قلب و اخفاء اما ادغام در وقتی است که بعد از آن یکی از حروف یرملون که شش حرف است باشد و بوصول خوانده شود مثل لم یکن له که نون را در لام ادغام میکنند و این ادغام واجب است پس اگر مثل نوشته لم یکن له بخواند محل اشکال است

و در اینجا نیز ادغام واجبست و دیگر در غیر این سه جا که حکم بوجوب ادغام نموده اند محل تامل است لکن احوطست امر سوئمی در قاعده نون ساکن و تنوین که متصل کنی او را بکلمه بعد و کیفیت آن این است که چهار حالت بجهت آن است ادغام و اظهار و قلب و اخفاء اما ادغام در وقتی است که بعد از آن یکی از حروف یرملون که شش حرف است باشد و بوصول خوانده شود مثل لم یکن له که نون را در لام ادغام میکنند و این ادغام واجب است پس اگر مثل نوشته لم یکن له بخواند محل اشکال است

و در اینجا نیز ادغام واجبست و دیگر در غیر این سه جا که حکم بوجوب ادغام نموده اند محل تامل است لکن احوطست امر سوئمی در قاعده نون ساکن و تنوین که متصل کنی او را بکلمه بعد و کیفیت آن این است که چهار حالت بجهت آن است ادغام و اظهار و قلب و اخفاء اما ادغام در وقتی است که بعد از آن یکی از حروف یرملون که شش حرف است باشد و بوصول خوانده شود مثل لم یکن له که نون را در لام ادغام میکنند و این ادغام واجب است پس اگر مثل نوشته لم یکن له بخواند محل اشکال است

بلی اگر وقت کند در یک کلمه را بگوید عیب ندارد اگر چه وقف را در اینجا قیام میگویند و اما اظهار پس در جایی است که بعد از آن حرفی از حروف حلق باشد و آنها شش اند و هم و ع و ح و خ که باید نون و تنوین قبل از آنها خوب ظاهر کرد و مثل محمد اعبد و در وجوب این تاملی هست و اما قلب پس در جایی که بعد از تنوین و نون باء باشد مثل منبر که نون در اینجا قلب بهم میشود و ظاهر حکم بوجوب این است و اما اخفاء پس آن کیفیت است که مرکب است از ادغام و اظهار که اصل حرف پنهان میشود لکن شدت ندارد و آن در غیر آن سه حالت است و داخل مستحب است و وجوب آن معلوم نیست چهار مورد در قاعده وقف و وصل بدانکه در حین قرائت اگر بر کلمه قطع نفس و صوت نمود و بقد و نفس کشیدن مکث نمود بعد مشغول شد این را وقف میگویند چه نفس بکشد یا نه و اگر اندک مکث نمود و قطع صوت نمود لکن قطع نفس ننمود و از ساکنه میگویند و اگر اندک مکث نشد از وصل میگویند و در همه جا هر یک از این سه کیفیت جایز است پس وقف بر هر کلمه جایز است و وصل خواندن یکسوره تمام جایز است لکن هر یک از وقف و وصل را حکم خاصی هست اما وقف پس از آن سه حکم است اول اینکه وقف بحرکت نکند یعنی مبن که ایستاده بر هر کلمه که ایستاده حرکت آخر از آن بپندارد پس هرگاه بر اسم الله وقف نمود باید هر دو ساکن کنند نه اینکه بگوید بسم الله و باید مسئله آنکه هرگاه شخص مشغول خواندن بود و وصل میکرد و آخر کلمه را حرکت داد که وصل کند عارضه بجهت او شد که فاصله بعد از مد و وقف بحرکتی اختیار حاصل شد یا از کلمه بعد بخواند یا از این بابت که لازم می آید که در سابق وقف بحرکت میشود اشکال دارد ظاهر اینست که اعاده ضرورت نیست مگر اینکه طول بسیار کشیده باشد که صورتی است بهم خورده باشد که در اینجا باید اعاده از کلمه سابقه یا از اول بکند مسئله هرگاه بر وسط کلمه نفس قطع شد مثل اینکه در حال گفتن نستمین پس را گفتند نفس و فاکرد ظاهر این است که مبن قدر که طول نکشد اتمام کلمه کافی

و در اینجا نیز ادغام واجبست و دیگر در غیر این سه جا که حکم بوجوب ادغام نموده اند محل تامل است لکن احوطست امر سوئمی در قاعده نون ساکن و تنوین که متصل کنی او را بکلمه بعد و کیفیت آن این است که چهار حالت بجهت آن است ادغام و اظهار و قلب و اخفاء اما ادغام در وقتی است که بعد از آن یکی از حروف یرملون که شش حرف است باشد و بوصول خوانده شود مثل لم یکن له که نون را در لام ادغام میکنند و این ادغام واجب است پس اگر مثل نوشته لم یکن له بخواند محل اشکال است

و در اینجا نیز ادغام واجبست و دیگر در غیر این سه جا که حکم بوجوب ادغام نموده اند محل تامل است لکن احوطست امر سوئمی در قاعده نون ساکن و تنوین که متصل کنی او را بکلمه بعد و کیفیت آن این است که چهار حالت بجهت آن است ادغام و اظهار و قلب و اخفاء اما ادغام در وقتی است که بعد از آن یکی از حروف یرملون که شش حرف است باشد و بوصول خوانده شود مثل لم یکن له که نون را در لام ادغام میکنند و این ادغام واجب است پس اگر مثل نوشته لم یکن له بخواند محل اشکال است

بأنه الصمد نمود باید احد را تنوین بدهد و تنوین را مکسور کند و بلا الله
 زند پس گفته شود اَحَدُ اللَّهِ الصَّمَدُ وَاللَّهُ لَا يَتَرَقَّبُ بِكَوَيْدٍ وَجَارِ اسْتِ
 بِي تنوین وصل کند بگوید اَحَدُ اللَّهِ الصَّمَدُ لکن قرائت اول اولی و احوط آن
 وَكُفُّوا وَكُفُّوا وَكُفُّوا هه جا را زند و باید ملاحظه دال در آن بشود
 که غالب مردم بسبب عدم ملاحظه قفله ان بناء میخوانند و بیست
 نفس خواندن این سوره مکروه است امر ششم از کیفیات قرائت ملاحظه
 چهار اخفات است که شارع مقرر فرموده و لازم ذکر معنی آن و محل آن
 واحکام آنست اما معنی آنها پس بدانکه چهار اخفات در وصف صدق
 و هرگز با هم جمع نمیشوند و آنچه بعضی خیال نموده اند که اکثر اخفات با اول
 چهار جمع میشوند غلط است پس میگوئیم اخفات عبارت از خواندن بطریق
 که خود شخص صدای خود را بشنود و هرگاه کسیکه گوش او بد همان این نزدیک
 باشد مثل نزدیکی گوش خود بد همان خود بشنود هم عیبی ندارد بلکه اگر کسی
 هم از گوش او دور تر باو باشد و بشنود لکن صوت خفی باشد و جوهر صدای ظاهری
 نشود عیب ندارد و چهار قل آن این است که نزدیک باو بشنود و از اسیب جوهر
 صدا و اما محل آنها پس بجهت مردان لازم است چهار در قرائت نماز صبح
 و دو رکعت اول مغرب و عشاء و اخفات در دو رکعت اول ظهر و عصر
 و اما زنان پس چهار برای شان لازم نیست و در هر جای که همسر مرد لازمست
 زن مخیر است مابین چهار اخفات و اما در جای که بر مردان اخفات
 لازمست یا بر زنان هم لازمست یا اینکه زنان در هر نماز ما مخیر اند
 مابین چهار اخفات در مسئله دو قول هست احوط اول است و در دیگر
 خالی از وجه نیست و در اینجا مسئله دیگرست که در جانی که قرار شد
 زن مخیر باشد مابین چهار اخفات یا مخیر بودن او همیشه است یا در جائیکه
 نامحرم صدای او را نشنود پس اگر نامحرمی هست که صدای او را میشنود واجب
 است اخفا در هر نمازی که باشد و این مسئله مبتنی است بر مسئله دیگر

تأنيدي
 من غير ان
 يسمعوا
 من غير ان
 يسمعوا

تأنيدي
 من غير ان
 يسمعوا

وان اینست که آیا بصدای زن مطلقاً حرام است گوش دادن و بر او واجبست
 اخفاء آن یا نه اقوی این است که گوش دادن بصدای زن نامحرم حرام نیست
 و حرف زدن او در حضور نامحرم جایز است مگر اینکه بقصد تلذذ و خوف
 افشان باشد آنوقت حرامست پس چهار خواندن او با وجود نامحرم بودن
 عیب ندارد مگر اینکه بداند که آن نامحرم بقصد تلذذ بصدای او گوش
 میدهد بنا بر این در زنهای عجز که صدای ایشان مکروه طباع است
 ابد الشکالی در چهار خواندن ایشان نیست **مطلب دیگر احکام**
 مختصه سوره چند حکم است اول آنکه در وقت بسم الله گفتن قصد سوره معین
 کند و همان را بخواند پس اگر بسم الله گفت باین قصد که بعد از فراغ تعیین سوره
 کند باطل است و اگر بسم الله را بقصد سوره گفت و سوره دیگر خواند باطل است
مسئله هرگاه عادت بوره دارد کفایت در قصدی کند **مسئله** هرگاه
 بنای سوره داشت و سهواً بسم الله بقصد سوره دیگر گفت و از او عیب ندارد
مسئله هرگاه بيقصد از اول و بی عادت معین بر زبان او بسمله و سوره
 جاری شد عیب ندارد و این غیر از آن مسئله است که بسم الله بی قصد بوره
 معین بگوید و منافاتی با اینکه تعیین در بسمله ضرور است ندارد و وجه آن
 بتاملاً ظاهر میشود **مسئله** هرگاه بسم الله را بقصد سوره معین گفت بعد
 خواطرش رفت که کدام بوده اعاده کند بقصد هر سوره که بخواند و هرگاه بسم الله را بقصد
 یکی از دو سوره مجتهد و توحید گفت و بعد نداند کدام یک بوده بقصد یکی معین از
 آن دو بسم الله را اعاده کند و سوره دیگر نمیتواند بخواند حکم دویم آنکه یک سوره
 دو بیکر گفت باید باشد پس بعضی نکاتی نیست و زیاده از یک سوره خواندن
 جایز نیست بنا بر مشهور لکن سوره آل عمران کیفیت با سوره لایلاف مرد و بگوید
 حسابند و همچنین سوره الضحی و الرحمن شرح پس باید مرد و را بخواند یا بسمله
 که مابین مرد و است و احوط ترك خواندن این سورهاست در نماز واجب حکم سوم
 آنکه سوره که سجده واجب از آنست نخواند و آنها چهار سوره اند الرحمن حم

این در وقت
 تعیین سوره
 است که اگر قصد
 معین از اول
 باشد و سوره
 دیگری بخواند
 باطل است
 و اگر قصد
 معین از اول
 نباشد و سوره
 دیگری بخواند
 باطل نیست

سجده و التم اقرء و مرکه خواند نماز باطل میشود و سجده بر او واجب می شود
مسئله آیا بمحض شروع در خواندن باطل میشود یا اینکه اگر شروع نمود و قبل از رسیدن
 بایه سجده عدول کرد بپوره دیگر صحیح است اقوی اول است پس بمجرد بسم الله گفتن
 بقصد آن چهار سوره نماز باطل میشود **مسئله** اگر سهوا شروع کرد بپوره
 سجده دارد پس اگر قبل از رسیدن بایه سجده خواطرش آید سوره دیگر بخواند و
 اگر بعد از خواندن آیه سجده متذکر شد احوط اینست که سوره را تمام کند و بعد
 از آن سوره دیگر بقصد قربت مطلقه بخواند نه بقصد جزئیت و اما کیفیت سجده
 کردن او در آن حالت نماز پس احوط ایما است بسجده در نماز و جا آوردن سجده
 بعد از نماز و احتیاطا اعاده نماز مگر در **مسئله** مرکه کسی در نماز آیه سجده
 را شنید و همانوقت ایما بسجده کند و بعد از نماز بسجده کند و اعاده نماز مگر
 احتیاطا است حکم چهارم اینست که سوره بخواند که وقت کجایش از انداخته باشد
 پس بنا بر این در تنگی وقت لازم است کوچک ترین سورهای قرآن را بخواند که
 سوره کوثر است حکم پنجم آنکه عدول نکند از سوره بپوره مرکه نصف از خوانده باشد
 اما اگر بنصف رسیده باشد جایز است عدول کند لکن لازم است که برای دیر بسم الله
 دیگر بگوید بقصد آن حکم ششم آنکه عدول از سوره قل هو الله و قل یا ایها الکافرون
 حرام است بمحض شروع چه بنصف برسد یا نه سجدتی اینکه اگر شروع بسم الله
 آنها نمود دیگر نباید عدول کند مگر در نماز جمعه و ظهر و زجمع که از این دو
 سوره عدول بپوره جمعه و منافقین میتواند بکند در دو رکعت بدو شرط اول
 اینکه از اول بتعمدا اختیار آن دو سوره ننموده باشد و دیگر آنکه بنصف آنها نرسیده
 باشد حکم هفتم واجبست ترک سوره در تنگی وقت که بقدر کوچک ترین
 سورهای وقت نباشد پس اگر بخواند و بسبب آنوقت بگذرد حکم هفتم نماز
 مشکلت حکم هشتم آنکه وجوب سوره ناقص است برای ناخوش و کسیکه
 کارش ناپی دارد و چند کار دنیا باشد لکن مباح باشد حکم نهم مرکه سوره نداند
 عوض آن مانند حمل ضرورت نیست و احوط تفویض است **مطلب سیم**

باید که در این
 کتاب تا باطل
 باشد

در تسبیحات بدل قرائت بدانکه در غیر آن دو رکعت اول بخیر است مابین حمد
 آنها یا گفتن سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر و شاید که تسبیح در آن
 مقام از حد افضل باشد و خلاف کرده اند در اینکه چند مرتبه واجبست اقوی یک
 مرتبه و احوط با احتیاط شدید سه مرتبه است و گفتن استغفر الله بعد از تسبیحات
 اربع خالی از رجحان نیست و ممکن است که در یک رکعت حد و در یکی تسبیحات بگوید
 در اینجا چند مسئله است **مسئله** از اول نماز یا از اول قیام قصد یکی از آن
 دو ضرورت نیست زبان بهر کدام جاری شد بخیر است **مسئله** مرکه یکی را
 واجبست انستیم ضرورت نیست در دو نای دیگر که بگوید قصد استحباب کند قصد
 وجوب را هم خوبست اگر چه اقل واجب یکی باشد و قصد قربت در آن دوم خوب
 مثل همه آنها **مسئله** مرکه قصد تسبیحات کرد و زبان او غفله بمحمد جاری
 شد اعاده تسبیحات کند یا عمدا قصد حد کند و از سر گیرد **مسئله** مرکه
 خیال کرد رکعت اول در دست راست و حمد خواند بعد از فراغ معلوم شد رکعت سوم
 ظاهر این است که بان حمد اکتفا میشود **مسئله** مرکه در دو رکعت اول حمد را
 فراموش نموده بود احوط این است که در یکی از دو رکعت آخر یا هر دو حمد را بخواند و اگر
 ندارد **مسئله** مرکه شروع بسجده یا تسبیحات نمود عمدا بعد عدول بدیگری نکند
 و مرکه عدول کرد صحت نماز محل اشکالست **مسئله** مرکه مشغول تسبیحات شد
 در عدد آنها کرد بنا بر اقل گذارد **مسئله** تسبیحات یا حمد را باید اخفات بخواند
 و باید در بسم الله این حمد جمهر مستحبات یا نه اقوی استحباب و احوط اخفات است
مطلب چهارم در بعض مستحبات قرائت و آنها چند چیزند اول تسبیح
 گفتن أعوذ بالله من الشیطان الرجیم پیش از شروع بسم الله حمد در رکعت اول و دوم
 مستحبست بعض سورهای مخصوص پس در نماز جمع سوره بخواند که در طول مثل
 سوره صافات و سوره قیامت باشد و در نماز ظهر مثل سوره الشمس و سوره اعلی
 بخواند و در نماز مغرب و عشاء سوره انا انزلناه و اذا جاء بخواند و در ظهر و زجمع
 سوره جمعه و منافقین بخواند سویم آنکه سوره قل هو الله و انا انزلناه را در فراغ

در تسبیحات بدل
 قرائت

در تسبیحات بدل
 قرائت

ترك نکند چهار و اینکه برای این دو سوره خصوصیت عجیبی هست که هرگاه شخصی عدل
کرد از سوره مخصوصی که فضیلت دارد باینها بسبب ادراك فضیلت اینها خداوند
عالم اجر هر دو را با و کرامت میفرماید **مقصد چهارم** در رکوع است و لازم است
بیان حقیقت آن و حکم آن و واجبات آن و اقتضای آن و بعضی مسائل متعلقه بآن
در چند مطلب **مطلب اول** در حقیقت رکوع بدانکه رکوع در شریعت این است
که گریز از خم کند بر سینه و شکم و تحقق آن موقوفست بر چند امر اول آنکه خم شدن بجای
باشد که سر همه انگشتان حتی انگشتان چهارم بر سر زانو برسد و احوط این است که
بجای باشد که کفهای دست بر سینه و بر اینها که از قیام خم شود و بر این متفرع میشود
این مسئله که هرگاه نشسته نماز کرد یا عاجز بود و قادر شد و خم شده برخواست تا حد
رکوع نرسد و لازمست که راست بایستد و از آن راستی بر رکوع برود سویم آنکه
از قیام مقارن آن خم شود و بر این متفرع میشود این مسئله که هرگاه قیام بعمل آمد
و بعد حال قرائت نشست بعد از آن برخواست تا حد رکوع نرسد باید راست
بایستد که از آن راستی مقارن خم شود چهارم آنکه خم شدن بقصد غیر رکوع نباشد
و بر این متفرع میشود چند مسئله یکی آنکه اگر در نماز بقصد برداشتن چیزی
خم شد رکوع زیاد نشد **مسئله دوم** این که اگر بقصد سجود یا بقصد چیزی
برداشتن خم شد و در آن وقت بخاطر شامد که رکوع زفته بجای رکوع ماندن نرسد
ندارد باید راست بایستد و بقصد رکوع خم شود **مسئله سوم** این که اگر بقصد
رکوع خم شد بخاطر شرف رفت تا از حد رکوع گذشت همانطور که خم شده بالا بیاید تا بجای رکوع
قرار گیرد چهارم آنکه اگر قبل از رسیدن بجای رکوع قصد سجود کرد خم شده بالا بیاید تا بانجا
که بقصد رکوع بوده و از آنجا خم شود تا بجای رکوع قرار گیرد و بعضی گفته اند که باید بقصد
رکوع خم شود پس اگر بی قصد خم شد و تا حد رکوع ماند ثم نرسد و ملاحظه این
احوطست لکن اقوی این است که همین قدر که قصد غیر رکوع ندارد کفایت میکند
آمد و میرا زاموریکه تحقق اصل رکوع با الفا است این است که فی الجمله مکث یا سهیبت
در آن حالت انحراف حاصل شود و بعضی گفته اند که فی الجمله طائیفه در آن حالت باشد

در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع
در بیان حقیقت رکوع

و بعضی گفته اند که بجای رکوع که رسید اصل رکوع بعمل آمده و هر چند بلامکث شود
و ارام گرفتن واجب علیحد است و بر این متفرع می شود مسئله ششم آنکه در آن
که هرگاه شخصی بقصد رکوع خم شد تا حد رکوع رسید و غفلت بجای رفت که در
انجا موافق قول سیم رکوع بعمل آمده و حکم بطلان از باب ترك رکوع و دخول در
سجده نمیشود و ترك طائیفه و ذکر رکوع که شد دو واجبند که ترك شده اند
و محل آنها بدخول در سجود گذشت و عود بر رکوع باعث تعدد رکن است پس حکم می
شود بخصت نماز و موافق قول اول و دوم باطل است و اقوی همین است لکن
احتیاط شدید بعد از اتمام اعاده این نماز است مسئله هفتم هرگاه قد شخص خم
باشد بجای رکوع لازمست در وقت رکوع زیاد تر متفرع می شود برای فرق مابین قیام و رکوع
و اگر خم بودن و از حد آخر رکوع برگشتن در اینجا ایما کند بطریق گفته خواهد شد
مسئله هشتم هرگاه خمیده قامت بتواند که بتکیه بر عضائی و مثلاً آن قدری
بالا تراز حد بیاید بعد از خم شود لازمست برای رکوع چنان کند که بهتر قدر
بتواند راست بشود تا آن خم بودن اصلی او رکوع او بشود بعد از آنکه این کیفیات
بعمل آمدن اصل رکوع حاصل شده و رکن همین مقدار است و اگر کم شد عمدتاً یا سهو
نماز باطل است و بعد از حصول اصل رکوع آنرا واجبات چند هست که در
ضمن مطلب دوم بیان میشود **مطلب دوم** در بیان واجبات رکوع است
و آنها شش اند اول طائیفه یعنی قرار گرفتن همه اعضا هر یک در جای خود در آن حالت
مخصوص **در بیان** ذکر خواندن در آن و مقدار واجب یک مرتبه سبحان
ربی العظیم و بحمد یا سه مرتبه سبحان الله است و باید ملاحظه نماید که ذکر طائیفه
العظیم که بدل براء وضاد نشود و مخارج آن سر زبان است که بدندان پیش بالائی بر
خورد و اگر سه سبحان الله بگوید و وقف کند بر هر یک یا اینکه هاء الله و امکسور
نماید در دو تایی اولی متصل کند بین سبحان مستحبست سه مرتبه گفتن
سبحان ربی العظیم و بحمد یا پنج مرتبه یا هفت مرتبه و فضیلت در هفت است
و بعضی گفته اند هر چه زیادتر بگوید مستحبست و عدد آنها طایف است

این احتیاط
ترك نشود
ظرفاً

مسئله لازم نیست تعیین واجب بکند هرگاه سه مرتبه را بیشتر بگوید مسئله
 هرگاه تعیین یکی برای واجب کرد بعد معلوم شدن یکی غلط بوده بعید نیست
 که آن دیگری که بقصد استصحاب گفته شده عوض او بشود مسئله همینه
 تسبیح کبری را بقصد قنوت بگوید عیب ندارد و همه را بقصد وجوب بگوید ظاهراً
 این است که عیب ندارد و اگر همین طریق که مشغول نماز است در رکوع سه مرتبه
 را بگوید و بعد از آن گفت بواجب مستحب قصد خاص نیست هم عیب ندارد سوئی
 از واجبات رکوع این است که تمام گفتن ذکر واجب در حال طمانینه باشد پس اگر
 هنوز قرار نکرده شروع کرد بدکر اگر چه حرف اول او باشد باطل میشود و اگر بحرف
 از او مانده شروع کرد براست شدن باطل می شود و هم چنین ذکر مستحب هم
 شرط صحت آن این است که در حال طمانینه باشد و در اینجا مسئله است که
 اکثر مردم مبتلایند از این بابت که عادت کرده اند که بعضی خم شدن هنوز آرام
 نکرده شروع بسجده رکنی می کنند اقله سین سجان بی آرام گفته میشود پس اگر
 باین حالت گذاشت یقیناً نماز باطل میشود و اگر ثانیاً که قرار گرفت ذکر بقصد وجوب
 گفت باز محل اشکال است اگر از اول بی ملاحظه چنین کرده و احوط اتمام نماز بعد
 اعاده آن است و همچنین اگر در ذکر مستحب مثلاً در حال سجده گفتن شروع
 کرد بپرخواستن یا اینکه طمانینه خود را هم زده آن ذکر مستحب که در آن حال گفته
 شده باطل است بلکه در صحت نماز هم اشکال هست اگر چه اعاده بنحو صحیح کند پس
 از این مسئله نباید غافل شد خصوصاً برای کسانی که شتاب در نمازی کنند غالباً
 نماز ایشان از این جهت باطل میشود چهارم سر برداشتن از رکوع بحد قیام پس
 اگر خم شده بسجود رفت یا بحد قیام راست نشد نماز باطل است پنجم آنکه در آن
 سر برداشتن طمانینه حاصل شود پس اگر بی طمانینه بسجود رفت عملاً نماز باطل
 است و بدانکه این واجبات رکوع که گفته شدند اگر سهواً ترک شدند تا محل آنها
 گذشت نماز صحیح است و اما آن واجبات که دخل در تحقق رکوع داشتند اگر
 سهواً ترک شدند هم باعث بطلان است مسئله اگر طمانینه بلام در رکوع

مشکل است (ظلم)

بعضی ملاحظه مطلقاً میکنند و باطل است و اعاده نمیدانند که باطل است و عیبی ندارد و اگر چه مستحب است

مسئله اگر بقصد صحیح بگوید و الا اشکال ندارد ظلم طبعاً

سهواً ترک شد احوط اعاده است چونکه احتمال داخل بودن در حقیقت رکوع
 مطلب سوئی در بدلتها رکوع و اقسام آن برای علجز از اصل آن و
 آنها چند قسم اند بترتیب باین قسم که هر مؤخر بعد از عدم امکان مقدم است
 اول خم شدن بقدر امکان بعد از آنکه حد رکوع رسیدن ممکن نباشد و این مقدم
 است بر رکوع نشسته و مراد خم شدن است بطریق خم شدن رکوع پس اگر اندام
 نباشد لکن خم شدن بهمت کمر باین طرف و آن طرف ممکن باشد پس در مقدم
 بودن آن بر رکوع نشسته تا مطلقاً است در هر یک رکوع نشسته برای کسی که خم
 شدن ایستاده برای او ممکن نیست چه نماز او بقیام باشد یا نشسته و کیفیت
 رکوع نشسته این است که خم نماید خود را تا بجای که صورت او مقابل زانوئی او
 بشود و بهتر این است که مقابل محل سجود او بشود سوئی رکوع نشسته که فی الجمله
 منحنی شود برای کسی که این قدر انحنا که گفته شد را ممکن نباشد چهارم ایستاده
 بر عوض رکوع برای کسی که ممکن از اقسام گذشته نباشد باین طریق که وقت رکوع
 سر خود را قدری پائین کند بقصد رکوع و سر را آرام بدارد و ذکر رکوع را بخواند
 بعد سر را بالا کند پنجم ایستاده بر پای کسی که ایستاده بر پا را ممکن نباشد باین
 طریق که بقصد رکوع چشم را بندد در حال و سجان زنی العظیم و سجده را بگوید
 بعد چشم را باز کند بقصد سر برداشتن از رکوع ششم برای کسی که از ایستاده
 مطلقاً عاجز باشد این است که در دل بگذراند رکوع را و ذکر را بخواند و اگر نتواند
 از راه در دل بگذراند و این آخر مراتب بدلتها است و این بدلتها هر رکن اند نقص
 اینها عمدتاً سهواً مبطل است و اگر زیاد شدند بقصد بدل رکوع هم مبطل اند و
 در اینجا مسئله مهمتره بقیه است که هرگاه شخص تکلیف و بدلی از آنها باشد و در هر
 وقت متمسک شد از اصل یا بدلی که مقدم است بر آن مثلاً رکوع
 نشسته را بسبب عجز نیاورد و در آن حین متمسک شد از ایستاده پس میگوئیم که
 این چند قسم متصور می شود اول اینکه رکوع را تماماً با طمانینه و تمام ذکر را
 آورد در آن حالت و اقام ممکن شد در این جا رکوع او صحیح باید برخیزد برای

در هر یک رکوع نشسته و مراد خم شدن است بطریق خم شدن رکوع پس اگر اندام نباشد لکن خم شدن بهمت کمر باین طرف و آن طرف ممکن باشد پس در مقدم بودن آن بر رکوع نشسته تا مطلقاً است در هر یک رکوع نشسته برای کسی که خم شدن ایستاده برای او ممکن نیست چه نماز او بقیام باشد یا نشسته و کیفیت رکوع نشسته این است که خم نماید خود را تا بجای که صورت او مقابل زانوئی او بشود و بهتر این است که مقابل محل سجود او بشود سوئی رکوع نشسته که فی الجمله منحنی شود برای کسی که این قدر انحنا که گفته شد را ممکن نباشد چهارم ایستاده بر عوض رکوع برای کسی که ممکن از اقسام گذشته نباشد باین طریق که وقت رکوع سر خود را قدری پائین کند بقصد رکوع و سر را آرام بدارد و ذکر رکوع را بخواند بعد سر را بالا کند پنجم ایستاده بر پای کسی که ایستاده بر پا را ممکن نباشد باین طریق که بقصد رکوع چشم را بندد در حال و سجان زنی العظیم و سجده را بگوید بعد چشم را باز کند بقصد سر برداشتن از رکوع ششم برای کسی که از ایستاده مطلقاً عاجز باشد این است که در دل بگذراند رکوع را و ذکر را بخواند و اگر نتواند از راه در دل بگذراند و این آخر مراتب بدلتها است و این بدلتها هر رکن اند نقص اینها عمدتاً سهواً مبطل است و اگر زیاد شدند بقصد بدل رکوع هم مبطل اند و در اینجا مسئله مهمتره بقیه است که هرگاه شخص تکلیف و بدلی از آنها باشد و در هر وقت متمسک شد از اصل یا بدلی که مقدم است بر آن مثلاً رکوع نشسته را بسبب عجز نیاورد و در آن حین متمسک شد از ایستاده پس میگوئیم که این چند قسم متصور می شود اول اینکه رکوع را تماماً با طمانینه و تمام ذکر را آورد در آن حالت و اقام ممکن شد در این جا رکوع او صحیح باید برخیزد برای

قیام بعد از رکوع و در کبر این که رکوع نشسته را تمام کرد و سر برداشت و معتدل شد و طمانینه بعمل آمد حال سجود باید برود قادر بر ایستادن شد در اینجا دیگر قیام بعد از رکوع از او نمیخواهند و ایالات را است که برخیزد برای اینکه از قیام سجود برود یا نه اقوی این است که لازم نیست سوگن بر رکوع نشسته رفتن و هنوز آرام نگرفته قادر شد چهارم آنکه هنوز ذکر واجب را خوانده قادر شد پنجم آنکه هنوز ذکر مستحب نخوانده قادر شد ظاهر این است که در هر دو این صورتهای همین طریق خم شده بالا بیاید و بجز رکوع اصلی که رسید ذکر واجب و مستحب را بجا آورد و بعد در رکوع حاصل نشد و بعضی در این اشکال کرده اند و احوط عمل با این طریق و اغاده است **مسئله ششم** در سبب پیری یا ناخوشی قامت خمیده باشد مثل راکع بعضی گفته اند در وقت رکوع نیت انرا کند کافی است و احوط این است که قدری خم تر شود مگر آنکه از حد رکوع بگذرد انوقت بنیت اکتفا کند و احوط این است که بر هر هم ایما کند و اگر بتواند که تکیه بر چیزی کند تکیه بالا تر شود و از آن بالا تری خم شود لا تر است که انوقت بجز رکوع خم شود **مسئله هفتم** چهارم در مستحبات رکوع است و آنها چند چیز اند اول تکیه گرفتن برای رکوع و بعضی این تکیه را واجب میدانند و شرط در آن این است که باید در حال ایستاده یا قرار و آرامی باشد پس در حال خم شدن بطریق که بسیاری از مردم عادت کرده اند مشروع نیست بلکه اگر عذرا یا از بابت تقصیر در مسئله بقصد استحباب جز نیت نماز باشد صحت نماز محل اشکال میشود و همه تکیهات نماز این حکم را دارند که باید در حال قرار و آرامی باشند نه در حال برداشتن و خم شدن پس از این وقت نباید غافل شد در نماز مستحبات و رکوع گذاشتن دو رکعت دست است بر دو سر زانوهارا است بر راست و چپ بر چپ که انگشتها را از هم دور نماید و فراموش کرد هر سر زانوهارا با همه انگشتان سویمه این که در حال رکوع زانوهارا بر سر بر دو پیش نیارد چهارم این که پشت خود را راست بدارد که اگر قطره آب بر آن ریخته شود بجای خود بماند پنجم این که گردن را موازی پشت بکشد

اعظم از است
که ذکر اگر
نکند بگوید
و برخیزد رک
قیام بعد
رکوع و لکن
احتیاط باشد
نماز نشسته
مطلوب

ششم این که نگاه او مابین دو تنم باشد هفتم این که دست راست را بر زانو پیش از دست چپ بگذارد هشتم این که زن دستهای خود را بالا تر از زانو بگذارد لکن در اصل خم شدن باید بطریقی باشد که اگر بخواند بر زانو بگذارد برسد هفتم آنکه پیش از گفتن سبحان ربی العظیم این دعا را بخواند **اللهم لك ركعت ولك استسكت و بك امنت و عليك توكلت و انت ربی خشع لك سمعی و بصری و سمری و بشری و محی و حی و عصبی و عظامی فما آتتک ثدما ی غیر مستحکم لا مستحکم و لا مستحکم** این که چون از رکوع سر بردارد بگوید **سمع الله لمن حمده الحمد لله اهل الکبریا و الجود و الجبروت مقصد پنجم** در سجود است و بیان میشود حقیقت و واجبات و اقسام و بدکها و مسائل و مستحبات آن در چند مطلب اول در حقیقت آن بد آنکه سجود کیفیت خاصه ایست که در همه ادیان بجهت تعظیم معبود ثابت است و اصل حقیقت آن خم شدن و گذاشتن پیشانی است بر زمین بجهت تعظیم و در شریعت پنج قسم است سجده نماز سجده تلاوت سجده سهو سجده شکر سجده تعظیم الهی و تذلل هر یک از آنها را احکامی هست که در چند مقام بیان می شوند مقام اول سجده نماز است و سجده در آن رکعت است و رکن همان اصل سجده است و کیفیت رکن بودن بیان خواهد شد و بعد از حصول حقیقت آن بمخصوصه در سجده نماز شش امر لازم است اول این که اعتماد نماید بر هفت عضو که آنها را مساجد سبعة میگویند یعنی این که باید سنکینی بدن خود را بر هفت عضو باشد بطریقی که گفته شود که بر آنها سجده کرده و آنها پیشانی و دو کف دستها و دو سر زانوهارا و دو انگشت بزرگ پایها پس اگر بعضی از اینها عاریه بر زمین باشد و اصل بران اعتماد نشود نماز باطل است لکن ضرور نیست که سنکینی انداختن بر همه مثل هم باشد و باید که این مساجد سبعة منقر باشند یعنی بر محل خود قرار گرفته باشند پس اگر بر برف نرم یا پنبه یا شنیده مندوز سجده کند بطریقی که بعضی اعضاء منقر نباشند نماز باطل است و بدانکه گذاشتن هر یک از این مساجد سبعة و کیفیت و حکم خاصی هست اما پیشانی و ان عبادت است از

ما بین دستگاه موی سر و بر و ها و در طول ما بین دو جبهه است پس مجموع مقداری که این چهار با و احاطه کرده اند پیشانی است و لکن در گذاشتن آن بجهت سجده همین قدر لازم است که گفته شود پیشانی را گذاشته و ظاهر این است که بقدر در هم از آن کافی است و یا لازم است که این مقدار مجتمع باشد یا اینکه اگر متفرق گذاشته شود که قدری هوای قدری گذاشته باشد بجهتیتی که اگر گذاشته متصل باشد بقدریک در هم بشود مثل اینکه بر چند وصله کل پیشانی را با این نحو گذارد کافی است اگر چه دویم خاک از قوه نیست بعد از صدق گذاشتن پیشانی لکن احوط این است که مجتمع باشد **مسئله** اگر گذاشتن بجهت زخمی یا دملی ممکن نباشد هر قدر که از آن ممکن کافی است و اگر ممکن نشود زمین را کود نموده که آن دمل در آن کودی و مقدار سالام از اطراف بر زمین واقع شود و بعد از تحقق گذاشتن لازم است در آن چیزی که پیشانی بر آن گذاشته میشود چند مراقل اینکه شرعاً ما یصح السجود علیه باشد یعنی باید از زمین باشد یا از زانوئیده باشد و خوردنی و پوشیدنی نباشد پس اگر چیزی از اسم زمین بیرون رفته مثل معدنها سجده بر آن جایز نیست پس مثل طلا و نقره و مس و جواهرات و غیره جایز نیست و بر نان و کدو و لبان خود پنبه و کتان جایز نیست **مسئله** بردن و افغانی که خوردن آنها در حال ناخوشی متعارف است مثل کاوزبان و عنبل الثعلب خاکش و در پیشه کاسنی سجده اشکال دارد **مسئله** بر کیاها در متعارف نیست استعمال آنها اگر چه کاهی در دو استعمال شوند سجده عیب ندارد **مسئله** بر خودات حیوانات مثل گاو و علف سجده جایز است **مسئله** بر برگهای خای سجده جایز است اگر چه دیگر قابل طبع نباشد **مسئله** بر تنباکو سجده جایز است **مسئله** بر قهوه سجده جایز نیست و هر چند برشته نشده باشد **مسئله** بر خشکاش لکون ترک سجده است و بر برگ آن جایز است **مسئله** بر تریاک سجده مشکل است **مسئله** بر هسته زرد الو سجده مشکل است و بر هسته خرما عیب ندارد هر بر پوست درخت سجده جایز است مگر اینکه ماکول متعارف باشد **مسئله** بر پنبه دانه و بر پوست جوزق سجده جایز است **مسئله** بر جوهرهای خشک

هر چند از چیزی گرفته باشد که سجده بر آن جایز است سجده بر آن جایز نیست **مسئله** بر بادام و گرد و فندق و پسته جایز نیست هر چند بر پوست آنها باشد **مسئله** بر پوست شلتوک جدا شده نیز جایز است و احوط در هر دو ترک است **مسئله** بر نخاله کدو و جو و پوست نالای آنها سجده جایز است **مسئله** بر برگ درختان و بر نخل سجده جایز است **مسئله** بر برگ مودریایمی که ماکول است سجده جایز نیست و در غیر آن عیب ندارد **مسئله** اگر چیزی در اوقات کوفی ماکول است نه از آنی هیچ وقت سجده بر آن جایز نیست **مسئله** اگر چیزی در بعضی وقتها ماکول است در هیچ جا سجده بر آن جایز نیست **مسئله** میوه نارسیده سجده بر آن جایز نیست اگر چه هنوز خوردنی نشده باشد **مسئله** چیزی را که بعضی اخصاص را از بابت کثافت طبیعت بخورند داخل خوردنی نیست پس سجده بر آن جایز است **مسئله** بر کاغذ سفید سجده جایز است اگر چه از کهنه پنبه و اهلک است و بر خود پنبه و اهلک جایز نیست **مسئله** همچنین است کاغذی که از ابریشم باشد لکن احوط ترک این است **مسئله** کاغذ رنگ کرده اگر رنگ آن جرم ندارد سجده بر آن جایز است هر رنگ که باشد حتی آنکه اگر از چیزی باشد که سجده بر آن جایز نیست **مسئله** کاغذ نوشته اگر مرکب آن غلیظ نیست سجده بر آن جایز است مطلقاً و اگر غلیظ است و بقدر مستهای سجده پیشانی بر کاغذ سفید گذاشته میشود باز هم جایز است و اگر پیشانی بر آن نوشته گذاشته میشود و مرکب غلیظ از چیزی است که سجده بر آن جایز نیست مثل صمغ و دوده و نشاسته باطل است **مسئله** بر کاغذ که از پوست اهو است سجده جایز نیست **مسئله** بر لاله و کلها حتی کل کلاب سجده جایز است **مسئله** بر کچ و سنک اهلک قبل از پختن سجده جایز است و بعد از آن محل اشکال است **مسئله** بر کل از منق و کل داغستان و کل مخوم سجده جایز است اگر چه خوردنی هستند **مسئله** بر اجروسفال مثل وصله کوزه که لایه ندارد و لحوط سجده نکرد است و اگر لایه دارد جایز نیست اگر لایه از شیشه و شخوان باشد **مسئله** بر

اگر جدا شده باشد جایز است علی الاغوی ظم

بعضی جرمند ظم

شیش و بلور سجد جایز نیست چونکه از اسم زمین بیرون رفته اند **فصل** بدانکه شرط بودن مایع سجود علیک در حالت امکان است پس اگر زمین یا از روئیده ازان که غیر ماکول و ملبوس باشد نباشد و کاغذ نباشد یا آنکه از اینها باشد سجد بران ممکن نباشد شرطیت ساقط و نماز میکند بر هر چه بخواهد لکن احوط این است که اگر از پنبه و کتان چیزی باشد از مقدم بدارد و بعد از آن آنچه معدنی باشد و بعد از آن ممکن نشدن اینها بر پشت کف دست خود سجد کند **مسئله** هرگاه شخص مشغول نماز باشد و در این اثنا طفلی مثلاً مهر او را برد و نزدیک او مایع سجود دیگر نباشد پس اگر وقت تنگ است به خان کیفیت اضطراب در نماز کند و اگر وقت وسعت دارد نماز را هم بزند و اگر پیشانی را گذاشت آن وقت معلوم شد حکم آن خواهد آمد **مسئله** بدانکه افضل همه افراد مایع سجود التجرود خاک و گل است و افضل آنها تربت سیدالشهداء علیه السلام که در احادیث معتبره است که سجد بر آن خرق هفت حجاب آسمانی میکند یعنی موانع قبول که در هر یک از آسمانها است بر میدارد و نور میدهد در محل سجود تا هفتم طبقه زمین و اگر بر تربت سیدالشهداء که خاک باشد سجد کند فضیلت آن از مهر نهانند بیشتر است و بعد از تربت سیدالشهداء علیه السلام سجد بر گل و خاک از باقی چیزها افضل است و نیز از اموریکه در محل پیشانی باید ملاطفت شود این است که پیشانی باید بران قرار گیرد پس هرگاه تر باشد بطریقی که پیشانی بران قرار نگیرد سجد بران جایز نیست اما اگر پیشانی بران قرار میگیرد عیب ندارد **مسئله** هرگاه شخص در زمینه باشد که مجموع آن آب کمال است که اگر سجود برود بر صورت و لباس از گل الوده میشود پس اگر از این بابت حرکت بریدن او وارد میشود قیام و رکوع را بجا آورد و بجهت سجد ایما کند و اگر ضرری ندارد لکن همین قدر است که کل الوده میشود باز هم ظاهر این است که بتواند برای سجد ایما کند لکن احوط متحمل شدن این کیفیت و نشستن برای تشهد است **مسئله** هرگاه محل سجد کل نرم باشد که اعتماد بران ممکن نیست کف یا بهمان متحمل نمون

بلکه خالی از قوه نیست بل مقدم بود معدنی است پس دست معلوم نیست ظم کتاب

نزد نشود ظم

پیشانی بران نماید **مسئله** هرگاه پیشانی را بر یک کذاشت و کل بران چسبید باید برای سجود دوباره از پاک کند سوخته آنکه محل پیشانی پاک باشد اگر چه زیان نجس نباشد چهارم آنکه از چهار انگشت زیاد تر با محل ایستادن تفاوت نداشته باشد و تفصیل اینها در مکان گذشت پنجم آنکه پیشانی کذاشته شود بران پس اگر مهر مثلاً چسبیده باشد به پیشانی از سجده سابق گذاشتن آن ثانیاً بی آنکه از پیشانی جدا شود محل اشکالت **مسئله** هرگاه پیشانی را بر خاک گذارد و خاک الوده شد ثانیاً سجد کرد عیب ندارد و این مثل کل نیست که گفته شد باید از ارتفاع کرد ششم آنکه حائلی نباشد پس هرگاه بر مهر یا شانه چرخ زیاد باشد سجد باطل است اینها همه نسبت به پیشانی است و اما شتر عضودیکر پس محل آنها شرطی ندارد همین قدر باید قرار بگیرند پس مایع سجود بودن در محل آنها شرط نیست و لکن هر یک را کیفیت خاصه است اما در کیفیت دست پس باید باطن آنها را گذاشت در جائیکه قرار بگیرند و مناط اینست که گفته شود که مرد و گذاشته شدند دیگر فراتر تمام آنها بدقت شرط نیست و اگر بر فاصله دو پور یا یاد و فرش گذاشته شود که قلیلی از میان آنها هوایی باشد عیب ندارد **مسئله** اگر دو کف دست را بر پنجه بگذارد پس اگر فواصل آن بسیار بزرگ نباشد عیب ندارد و اما اگر مثل شیک میل آهن کشاده باشد مشکلت **مسئله** اگر همه باطن دست را نتواند گذارد قدری از او را و اگر هیچ نتواند ظاهر دست را بگذارد و اگر نشود هر قدر از دست که بان نزدیک است **مسئله** اگر بر سر انگشتان تنها سجد کند مجزی نیست **مسئله** اگر کف را به بند و سجد کند مجزی نیست و هر یک در حال اضطراب کافی اند و اما دوسر زانو پس مراد از آنها اصل کاسه زانو است که مفصل ساق و ران است و باید فی الجمله بر ظاهر آنها سجد بشود و فراتر گرفتن در کار نیست و اما انگشت بزرگ پا پس باید سجد بر سر انگشت باشد که سر انگشتان بزرگ بر زمین گذاشته شود و ظاهر اینست که ظاهر و باطن در هر یک هم کفایت میکند هر چند سر آنها گذاشته نشود لکن احوط گذاشتن

نزد نشود (ظم)

سرانگشتان است و دیگر از واجبات سجده گفتن سبحان ربی الاعلی و بحمد
یک مرتبه یا سبحان الله سه مرتبه و همان مسائل که در ذکر رکوع گفته شدند
در اینجا هم جاری هستند و در صورت عدم تمکن یک سبحان الله هم کافی است
سومین از واجبات آرام گرفتن است بقدر ذکر واجب شرط ذکر مستحب هست
و همان اشکال که در رکوع گفته شد نسبت بکسانی که از آرام گرفتن مشغول میشوند
در اینجا هم مستحب چهارم مساوی بودن باموقف بطریقیکه در مکان گفته شد
پنجم آنکه در حال ذکر هفت عضو در محل خود برقرار باشند پس اگر دست را
یا سرانگشت پارا بردارد و در آنحال مشغول ذکر باشد باطل است اما در وقت
سکوت هر یک از شش عضو که بردارد و بعد در حال خواندن بگذارد عیب
ندارد و اما پیشانی پس در برداشتن و گذاشتن آن چند مسئله هست اول
اینکه عمداً سجده برد و سجده زیاد کند بقصد نماز و این باعث بطلان است دوم
آنکه سهواً سجده زیاد کند و در اینجا حکم بطلان نمیشود سوم آنکه بی اختیار بعد
از گذاشتن پیشانی اندکی بلند شود و بی اختیار گذاشته شود بعضی از علماء در اینجا
حکم فرموده اند که دو سجده عمل آمده دیگر سجده دیگر زود و ظاهر در نظر اینست
که این کیفیت باعث تحقق دو سجده نیست همان یکی حسابست چهارم آنکه
سر را که گذاشت اگر بجای بلند گذاشته شده که از چهار انگشت از موقف
بلند تر است در اینجا بردارد و ثانیاً بگذارد و ابداعیبی ندارد پنجم آنکه پیشانی
گذاشته شود بر چیزی که از بابت دیگر سجود بر آن جایز نیست در اینجا نباید پیشانی
را بردارد و بگذارد بلکه پیشانی را بکشد تا از او مایع بگذارد ششم آنکه پیشانی
بر جانی گذاشته شود غیر از زب که افضل است در اینجا اگر بخوامداً از آبکشاند و بر
ندارد مضمناً اینکه بر جانی گذاشته شود که تحمل آن زحمت دارد باز جایز است
از آبکشاند تا محلی که آسان باشد و باید بر ندارد ششم از واجبات سجود سر
و داشتن است از سجده اول و معتدل نشستن و طائیفه بجا آوردن در آنحال
و بعد از سجده دوم نیز رفتن فصل بدانکه کیفیت رکن بودن سجده باین طریق است

در اینجا
سجده
بر روی
خود
بگذارد
و بر روی
خود
بگذارد
و بر روی
خود
بگذارد

که اگر مرد و سجده بام در دیگر کعبه ترك شدند نماز باطل است چه عمداً و چه سهواً
لکن اگر یکی از اینها ترك شد سهواً نماز باطل نیست و حکم آن در احکام و خلل بیان
میشود انشاء الله و اگر در هر رکعتی یکی ترك بشود سهواً یا از نماز باطل نیست و حکم
آن همانست که گفته میشود و اگر مرد و سجده زیاد شدند در دیگر کعبه چه عمداً و چه
سهواً نماز باطلست و اگر یکی زیاد شد عمداً باطل و اگر یکی زیاد شد سهواً باطل نیست
اگر چه در هر رکعتی یکی زیاد بشود **مطلب** و مرد در بدلهای سجود بعد از نماز تمکن از خفتن
آن و آنها چند چیزند بتدبیر که داشتن پیشانی هیچ طور ممکن نیست بواجبین
را بر زمین گذارد و احوط تقدیم جبین راست است و زمین آنکه هرگاه این ممکن نیست
چانه را بگذارد سیم آنکه هرگاه این هم ممکن نیست خم بشود بطرفی که ممکن است
اگر چه محل سجده را بالا بیاورد یا خود در جای کودی بایستد چهارم را بیاورد بر سر
سر پا نین نموده و در حال آرامی ذکر سجود را بخواند و اگر رکوع او بایامه بوده برای
سجود قدس سر پا نین تر نماید و احوط اینست که در اینجا چیزی که سجده بر آن جایز است
بالا برده پیشانی بر آن گذارد و اگر نمیشود از بر پیشانی گذارد و بعضی گفته اند ایستادن
بشش عضو دیگر نماید و این حرف بی معنی است پنجم را بیاورد بچشم که چشم را
عوض سجود بسته داشته و آرام گرفته ذکر سجود بخواند و اگر رکوع او بایامه چشم
بوده بعضی گفته اند در ایامه سجود بچشم را شدید تر کند و این حرف را هم
ندارد ششم اگر این هم ممکن نباشد سجود را در دل بگذارد یعنی قرار دهد که
الآن در سجود میباشم و ذکر بخواند و در صورت عدم قدرت از آرام در دل بگذارد
و احوط اینست که اشاره بدست م بکند **مطلب** سیم در مستحبات سجود است
بدانکه بعد از برداشتن سر از رکوع و گفتن سمیع الله لمن حمده مستحب است تکبیر
در حال ایستادن بجهت سجود رفتن و دستهای خود را در آنحال بالا ببرد و بعد از آن
سجده کند دستهای خود را پیش از زانوهای زمین گذارد و آنها را پهن کند و سر انگشتان
را بهم متصل کند و بر روی خود بر زمین بگذارد و بر روی خود محسبانه بگذارد
تر بگذارد و زانوهای خود محسبانه بگذارد و بر روی خود محسبانه بگذارد

در اینجا
سجده
بر روی
خود
بگذارد
و بر روی
خود
بگذارد
و بر روی
خود
بگذارد

و اعضاء از يكديگر جدا کند و زانوها را بردارد و بالهای خود را بکشد
و علاوه بر هفت عضو بطرف پائین یعنی سجد کند و ازار ما یصح التجرود علیه
بگذارد و مستحب است که همه پیشانی بر ما یصح التجرود علیه گذاشته شود و بجان
ربی الاعلی راسه مرتبه یا بیشتر بگوید و عدد آنها طاق باشد و بعد از راست نشستن
الله اکبر بگوید و در حال نشستن تَوَكَّلْ بَعْلُ اُورِدْ یعنی بر زان چپ بنشیند
و پشت پای راست بر شکم پای چپ بگذارد و بگوید اَسْتَغْفِرُ اللهَ رَبِّي وَ اَتُوبُ اِلَيْهِ
پس باز الله اکبر بگوید در حالی که نشسته است پس سجد و دو بار بگوید وَ سَجَدْتُ
در هر دو سجده اینکه پیش از ذکر سجود بگوید اَللّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَ بِكَ اَمْتُ وَ لَكَ
اسَلْتُ وَ عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ اَنْتَ رَبِّي سَجَدَّ وَ جِئْتُكَ بِالَّذِي خَلَقْتَهُ وَ شَرَّفْتَهُ وَ
بَصَّرْتَهُ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ تَبَارَكَ اللهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِينَ وَ سَمِعْتُكَ كَرَرًا
حال برخاستن پشت انگشتان دست را بر زمین نگذارد و در حالتیکه سرها بکف
دست چسبیده باشد بلکه دستها را بکشد و بر زمین بگذارد و برخیزد و در
حال برخاستن اول زانوهارا از جا بردارد بعد از آن دستها را و بعکس در حال
سجده رفتن و مستحب است برای زنها اینکه در حال سجده رفتن اول زانوهارا بر زمین
بگذارند و در حال سجود خود را بر زمین بچسبانند و زانوها را بر زمین
چسب کنند و اعضاء خود را بهم متصل کنند و در وقت برخاستن بیکمرتبه
قد را کشیده راست بشوند و از جمله مستحبات این است که بعد از سجده
دو بار بنشیند و آرام بگیرد و علاوه بر استسحاب احوط هم هست چونکه قول بوجوب
دارد و مستحب است که در حین برخاستن بگوید اَللّٰهُمَّ بَنِي بِحَوْلِكَ وَ قُوَّتِكَ اَقُومُ
وَ اَقْعُدُ يَا بِحَوْلِ اللهِ وَ قُوَّتِهِ اَقُومُ وَ اَقْعُدُ مَعًا مِنْ عَمَلٍ فِي سَجْدَةٍ تِلَاوَتِ
و در آن چند مطلب است اول در محل و جوب محل استسحاب آن اما محل و جوب
آن پس چهار ایه است که در چهار سوره اند که تنزیل و هم سجده و التمجید و اقرار و سبب
و جوب خواندن آن ایه است یا گوش دادن بان یا مطلق شنیدن آن علی الاقوی
و مناط مجموع ایه است پس خواندن و شنیدن کلاً لا تطعه نهامثلاً یا و انسجد نهامثلاً

در بیان مستحبات
سجده

یا واقرب تنها باعث و جوب سجده نیست مجموع ایه را که خواند یا شنید سجده بر او
واجب میشود مسئله اگر قدر را خواند و قدر شنید عذر و جوب خالی از
قوت نیست مسئله اگر ایه را غلط خواند یا از غلط خوان شنید حکم بوجوب
سجده مشکوکست مسئله اگر خایض ایه را شنید باز هم سجده بر او واجبست اما
محل استسحاب پس باز رد ایه است در سه سوره که در اکثر قرائنها مرقوم شد
مطلب دوم در این سجود طهارت شرط نیست نه از حدث اکبر و نه از حدث
اصغر و نه از خبث و قبله شرط آن نیست و شرائط لباس مصلی در آن نیست لکن
و جوب بودن محل سجده مما یصح التجرود علیه از بابت جنس و طهارت آن خالی از
وجه نیست مطلب سیم محض سجده رفتن کفایت میکند و ذکر در آن واجب
نیست لکن بعضی از کارخانه در آن مستحب است از جمله است سَجَدْتُ لَكَ يَا رَبِّي
لَمْ يَدْأُرْ قَالَا لَا مُشْكِرًا عَنْ عِبَادَتِكَ وَلَا مُشْكِرًا وَلَا مُنْعِظًا بَلْ اَنَا عَبْدٌ لَكَ بَلَدٌ
خَائِفٌ مُتَجَبِّرٌ وَ دُرُوقٌ سَرِيرٌ اَشْنُ تَكْبِيرٍ مستحبست چهارم این سجود فوریت
پس هرگاه ترك كرد مصیبت کور و در زمان ثانی باز فوراً واجب است و هم چنین
مسئله هرگاه چند مرتبه ایه را خواند یا شنید بعد از هر مرتبه یک سجده واجب
است مسئله هرگاه در یک آن از چند نفر یا م ایه سجده را شنید ظاهراً کفایت
بیک سجده است و احوط آنست که مطلب چهارم هرگاه در حالت نماز
واجب ایه سجده را شنید احوط این است که بایمیه سجده کند و بعد از نماز سجده حقیقه
بعل می آورد و احوط اعاده نماز هم هست و این هم سابقاً گفته شد مسئله
هرگاه در سجده بود و ایه سجده را خواند یا شنید باید سر را بردارد و بسجده برود یا نه
باقی ماندن فی الجمله کافیست ظاهراً این است که لازم است سر بردارد و بسجده
برود و کشیدن پیشانی بجای دیگر هم کفایت نمیکند مسئله هرگاه تا بالغ ایه را
بخواند بر بالغ هم سجده واجب میشود مسئله نیت سجده در اول خم شدنست
نه در اول وضع چهره لکن بعید نیست که اگر قدری خم شده نه بجهت سجده بعد نیت
کرد که تنه را خم شدن او تا رسیدن پیشانی به نیت سجده واجب باشد هم خوب است

در بیان مستحبات
سجده

در بیان مستحبات
سجده

خارج از نماز و بعضی میگویند مستحب است و داخل در نماز و بعضی قائلند باینکه یکی معنی مخرج از نماز است و بعضی تعیین اول و بعضی دوبر و بعد از آن خلاف کرده اند که نیت خروج از نماز در آن معین که باعث خروج است شرط است یا نه و خلا کرده اند که آیا اصل سلام واجب جزء نماز است یا نه و باز خلاف کرده اند که اصل سلام واجب است یا مستحب و مسئله در نهایت اشکال است و تشخیص احتیاط در آن بسیار مشکلست و آنچه در احتیاط بنظر میرسد این است که این دو سلام را همان قصد نماز که داشته بقصد فرمان برداری بگوید دیگر تشخیص اینکه واجب اند یا مستحب جز آنکه یا خارج کدام واجب است کدام از نماز بیرون میرود ضرورتی همین قدر که قصد او امثال باشد و گفته میشوند و بدانند که بعد از گفتن السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته یقیناً از نماز خارج است کفایت میکند بجهت صحت عمل بلی بعض عوارض و میدهد که محتاج بتشخیص آن احکام خلافته میشود مسئله اگر بعد از گفتن السلام علیکم مبطل برای نماز حاصل شد حکم بتر و اعاده نمیشود مسئله در جای که ادراک بیک نماز در اول وقت کافی است اگر از السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته چیزی ادراک شد کفایت میکند و احوط اینست که حکم با دراک نشود و نماز اعاده شود مسئله اگر السلام علیکم فراموش شد و السلام علیکم را گفت دیگر عود بسلام علیکم نکند مسئله دو سلام را بهم وصل نکردن بهتر است پس وقت نماید برالصالحین و ابتدا کند بسلام علیکم مشتمل از واجبات در ترتیب افعال نماز است و اجتناب افعال نماز را همین ترتیب که گفته شدند بجای آورد پس هرگاه عذر مقدم کند و بخواهد یا بکسر نماز باطل است حتی اینکه اگر عود کرد بترتیب باز صحت مشکلت و اما اگر سها چنین کرد و عود نمود عیب ندارد مگر اینکه رکعتی تقدیم کند که اعاده ترتیب مستلزم زیادتی آن شود مسئله هرگاه شخص در نماز چهار رکعتی مثلاً رکعت دوم نماز را که حمد و سوره دارد فراموش کرد و در رکعتهای بعد از آن بجا آورد بتسبیحات بعد از سلام یا قبل از آن بخواند امد و منجز بعد از آن رکعتی بخواند و در تسبیحات و این رکعت نه آن رکعت

بسیار است
علیه السلام
و اینها
در ترتیب
نماز

دویم است و الا لازم بود که بحد و سوره بجا یابد بلکه در این صورت رکعت سیم و دویم میشود و چهارم سوره می شود و ترتیب تهری حاصل می شود که این فراموش شده رکعت چهارم است که حکم بتدارک آن میشود و هفتم از واجبات موالات است بدانکه موالات را دو معنی است اول اینکه مابین افعال نماز بقدر فاصله نشود که صورت نماز محو بشود و می اینکه محض فراغ از فعل مشغول دیگری بشود که افعال بی در پی واقع بشوند و فاصله ابتدا نشود نه بحد و صورت و نه کمتر از آن و این معنی گاهی نسبت بخود نماز ملاحظه میشود و گاهی نسبت بیک یکی از افعال پس در خود قرائت و رکوع و سجود باید محصور است آنها نشود و اجزاء آنها هم باید متصل عرفی بهم باشند پس در اینجا چهار مسئله است اول لازمت موالات بمعنی حفظ صورت نماز و محو شدن آن در اصل نماز بی شبهه پس اگر ترك شد عذر یا سهواً نماز باطل است و دوم لازمت موالات بمعنی بی در پی جا آوردن افعال در نماز و بی کار نماندن و غیر نماز بجا نیارودن مابین آنها مگر در بعض مقامات خاصه که بعد از این بیان خواهند شد و این موالات اگر سهواً ترك شد عیب ندارد لکن ترك آن عمدتاً محل اشکالت و بعضی زمشایخ عظام حکم ببطال نماز نموده اند سیم موالات در هر یک از افعال بمعنی حفظ صورت و این لازمت که اگر عذر ترك شد نماز باطل است و اگر سهواً ترك شد حکم فراموشی اصل اینست که بعض اوقات مبطل است و بعض اوقات مبطل نیست بتفصیلی که در مسائل سهو گفته میشود انشاء الله و اگر باعث محو صورت اصل نماز بشود نماز باطلست چهارم موالات در آنها بمعنی بی در پی بودن اجزاء آن علاوه بر حفظ صورت با اتصال عرفی که اندک فاصله در آن مضر نیست و بعضی این را هم لازم دانسته اند و فوت از عذر مبطل میدانند لکن سهواً عیبی ندارد مقام محقق در مستحبات نماز است از انجمله قنوت است و آن مستحب مؤکد است در نمازهای واجب و بعضی واجب انشمار اند در نمازهای مجزیه و محل آن در رکعت دوم است بعد از قرائت پیش از رکوع و معنی قنوت دعا خواندن است و دست برداشتن جزء او نیست لکن مستحب

است که در حال قنوت دستها را بردارد و برابر روی خود بین کند شک آنها بجانب
انسان و پشت آنها بزمین و انگشت بزرگ را از باقی جدا نگاه دارد **مسئله**
مرکاه قنوت را فراموش کرد تا رکوع رفت بعد از رکوع بعمل بیاورد و اگر بخاطرش نیاید
تا بجهود رفت بعد از نماز قضای آن کند و در حدیث صحیح وارد است که اگر در
بین راه که از محل نماز فرجه بخاطرش آمد آنجا بایستد و قنوت را بخواند و اگر عدا
ت ترک کرد قضا ندارد **مسئله** مرکاه شک در قنوت کرد و هنوز رکوع زفته
از اهل محل بیاورد و اگر بعد از رکوع شک کرد محل نکذارد **مسئله** در قنوت قول
مخصوصی شرط نیست و کفایت میکند در آن آنچه بجا بیاورد از ذکر و دعا و حمد و ثنا
خدا بلکه کفایت میکند در او یک **بسم الله الرحمن الرحیم** یا سه مرتبه بلی مستحب است
آنچه وارد شد از ائمه علیهم السلام بالخصوص و کلمات فوج افضل همه قنوتها است و
کیفیت آن **لا اله الا الله الحکم الکبریم لا اله الا الله العلی العظیم سبحان الله**
ربنا السموات السبع و ربنا الارضین السبع و ما بینهن و ما بینهن و ربنا العرش
العظیم و الحمد لله ربنا العالیین و در بعضی روایات و سلام علی المرسلین را
اضافه دارد و بعضی در آن تامل دارند **مسئله** در قنوت دعا کردن بفارسی
یا زبان دیگری عیبی ندارد و بعضی گفته اند که آه قنوت هم بان میشود لکن احوط اینست
که بقصد قنوت خاص نباشد و احوط ترک بالمذمّه است **مسئله** در غای مردی را
غلط خواندن در قنوت عیب ندارد و همان که در فارسی گفته شد در این جاری
است **مسئله** مستحب است تکبیر وقت اراده قنوت باین طریق که دستهای
خود را برای تکبیر بلند کند و پانین بیاورد بعد بالا ببرد و قنوت بخواند
و از جمله مستحبات متعلقه بنماز تعقیبات است و مراد از تعقیبات آنست که شخص
بعد از فراغ از نماز متصل بان مشغول شود بدعا یا ذکر یا حمد یا قرآن یا مناجات
یا تدفیر حالات در آخرت و تفکر در آنها بطریقی که مشغول کار دیگر که منافی
هیت آن نزد اهل شرع باشد نباشد و آن مختلف است باختلاف حالات
در سفر و حضر و اختیار و اضطرار و بهتر اینست که در همان مکان نماز باشد

در بیان مستحبات

در بیان مستحبات

و نقل مکان نکند و همان هیت توجّه برقرار باشد و تعقیبات عامه و خاصه بجهت
هر نماز بسیار اند و در تفصیل آنها کتب علویه نوشته شده و افضل همه تعقیبات
تسبیح حضرت فاطمه زهرا صلوات الله علیها و کیفیت آن سی و چهار مرتبه
الله اکبر و بعد از آن سی و سه مرتبه **الحمد لله** و بعد از آن سی و سه مرتبه
سبحان الله و از عجایب خاصه آن اینست که حضرت امام جعفر صادق علیه السلام
میفرمودند که تسبیح حضرت فاطمه را بعد از نماز بلافاصله دوست تو در امر
از هزار رکعت نماز و بد آنکه تسبیح حضرت فاطمه بخوری خود مستحب است و در هر
وقتها و اختصاص بتعقیب نماز واجب ندارد و بخصوص بعد از هر نماز مستحب
هم مستحب است و در وقت اراده خواب هم مستحب است و خاصیت او در این وقت
اینست که باعث دفع خوابهای بد میشود و از امثال چند است **مسئله**
مرکاه شک کرد در عدد مر یک بنا را بر اقامه میگذارد و اگر شک بعد از تجاوز
از محل است محل نکذارد **مسئله** مرکاه از سی و چهار تکبیر بیشتر گفت
سهوا یا بدی را بجزی نداشته بنا را بر همان سی و چهار گذاشته بعد شروع
بالحمد باید کند لکن بهتر اینست که بنا را بر یکی گذاشته یعنی این سی و شش تکبیر
مثلا که گفته یکی را بجزی بدارد و سی و سه تکبیر دیگر بگوید بعد شروع بالحمد باید
کند **مسئله** مرکاه الحمد لله از سی و سه بیشتر گفت باز همان دو وجه است
مسئله مرکاه سبحان الله از سی و سه بیشتر گفت دیگر عودی نمیخواهد
و تسبیح تمام شده و آن اضافه دخل بان ندارد **مسئله** موالات مابین اجزاء
تسبیح لازمست که هیت آن بهم نخورد **مسئله** اگر بر مر یک گفتن از الله اکبر
وقف کرد خوبست و اگر وصل کند باید بگوید **الله اکبر الله اکبر** که الف الله
دو و در اینند از دو اگر متصل هم بگوید **الله اکبر الله اکبر** بی انداختن الف باین طریق
که غالب مردم مانند بعضی اشکال کرده اند و صحت در نظر خالی از وجه نیست و همچنین در
الحمد لله **مسئله** تسبیح بکل نمط حضرت سید الشهداء خصوصیتی دارد و
اگر بختر باشد خوبست و در حدیث است که مرکاه تسبیحی از تربت سید الشهداء

در بیان مستحبات

در دست باشد خود آن تسبیح تسبیح خداوند میکند هر چند شخص ساکت باشد
و ثواب تسبیح آن تسبیح برای آن شخص که در دست اوست نوشته میشود و از جمله
تقیبیات خاصه موکده **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجِرْ مِنْ لُثَارِ وَ**
ارْزُقْنِي الْجَنَّةَ وَارْزُقْنِي مِنَ الْخَوَارِ الْعَيْنِ که باعث دعای بهشت و حورالعین از
برای او میشود و از جمله تقییات با فایده عظیمه **اللَّهُمَّ اهْدِنِي مِنْ عِنْدِكَ**
وَأَنْصُرْ عَلَيَّ مِنْ فَضْلِكَ وَأَنْشُرْ عَلَيَّ مِنْ رَحْمَتِكَ وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْ بَرَكَاتِكَ و غیر اینها
که در کتب ادعیه مسطور است **مقام هشتم** در مبطلات و قواضع و موانع
نماز است و آنها سیزده اند **اول** حدثا مفرد کبر و هر چند در حرف آخری نماز باشد چه
عمدا و چه سهوا چه بی اختیار و چه در مسلوب و مبطل و مستحاضه بتفصیلی که گذشت
در قیام و خوردن و شرب و در انشاء نماز یا سحر وقت بخوبی که تفصیل آن در هر یک از شرط
گفته شد سیم دست بستن بطریقی که متعارف عامه است در نماز قعدا بجهت تادب
لکن سهوا یا بطلان معلوم نیست مگر از باب احتیاط و اما در حالت تقیه پس لازم
است و اگر ترك شد صحت نماز محل اشکال است و احوط ترك مطلق دست بردن
گذاشتن است مطابقا و در مجامع از حالات نماز حتی در حال نشستن و غیر آن
چهارم گفتن امین بعد از اتمام حمد پنجم سخن گفتن بدو حرف یا بیشتر چه با معنی
و چه بی معنی هر گاه عدا باشد و اما یک حرف مبطل نیست مگر اینکه دلالت بر طلب
کند مثل **ق** که در لغت عرب بمعنی محافظت بکن است پس هر گاه از آن بگوید یا در نشستن
آنکه دلالت دارد باطل میکند **مسئله** خود سخن گفتن مبطل نیست لکن حرف
آن که ظاهر کنند مبطل اند و اگر بیجهت دلالت بر مطلبی سخن گفتن عیب ندارد
و مثل دست بجز کردن است برای مطلبی **مسئله** خود فوت کردن مبطل نیست
لکن اظهار حروف آن که گفتن پف باشد مبطل است و همچنین خوراه و ناله
مبطل نیست لکن اظهار حروف آن که اه و اوه باشد مبطل است و در اینجا چند
مطلب است **اول** بدانکه سخن گفتن که مبطل است سخن مردم است یا مدی که هر چند
مخاطبی نباشد اما قرآن خواندن و ذکر خدا و دعا کردن در نماز عیب ندارد **مسئله**

نسخه
نسخه

مراد از قرآن این است که آیه بخواند که مختص باشد و اما مشترک مثل **بَاءَ وَجَلْ**
پس باید قصد قرآن در آن بشود و الا مبطل است **مسئله** ذکر خدا با نام عربی
بی شبهه است و اما بفارسی مثل اینکه بگوید حمد از برای خداست یا منزه یا
بزرگ است ظاهر اینست که عیب ندارد و احوط ترك اینهاست **مسئله**
دعا معنی او این است که از خداوند خواست طلبی کند و یا با مختص مخاطب با خدا
است مثل **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي** یا اینکه بگوید **غَفَرَ اللَّهُ لَكَ** هم دعا است و ثانی
اقوی است **مسئله** دعا بفارسی در نماز ظاهر اینست که با عربی تفاوت
ندارد لکن احوط ترك است **مسئله** هر گاه آیه قرآن در دعا ذکر خدا را
بقصد خالص در نماز بجا آورد بی شبهه است و اگر منظوری دیگر هم دارد
مثل اینکه بگوید سبحان الله و مراد او منع از کفاری هم هست پس در این
تفصیلی هست که اگر حقیقه منظور ذکر خداست و در بلند گفتن آن قصد
مطلب دنیوی کرد عیب ندارد و اگر لفظ سبحان الله را که گفتن اصل قصد
و استعمال این لفظ در این معنی بود که بان شخص بگوید تا مثل کن مثلا یا برو
بی شبهه نماز باطلست و اگر قصد مردمی را داشت که استعمال لفظ در
مرد و کرد باز محل اشکال است و هم چنین است کلام در جانی که مأمور
بامام حالی میکند که برخیزد یا بنشیند و میگویند بحول الله و یا الحمد لله
که اگر قصد ایشان استعمال این لفظ است در معنی برخیز یا بنشین نماز
باطلست **مطلب سومی** بدانکه سلاسه کردن داخل کلام است و قعد
آن مبطل است و هم چنین تحت مطلقا مثل **صَبَّحَكَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ وَمَسَاكَ اللَّهُ**
بِالْخَيْرِ و مثل اینها **مسئله** هر گاه سلاسه کرد در نماز یا کسی گفت **صَبَّحَكَ**
اللَّهُ بِالْخَيْرِ قصد او محض تعارف و تحیت است بی شبهه مبطل است و اگر
قصد او محض دعا و خواستن از خداوند است که او را سلاسه بدارد یا صبح او را بخیر
کرد اند عیب ندارد و اگر قصد او هم دعا و هم تعارف باشد محل اشکال است
مسئله بدانکه جواب تحیت هم داخل کلام است لکن مخصوص نماز جواب

چون
در نماز
بگوید
سبحان الله
و مراد او
منع از کفاری
هم هست پس
در این
تفصیلی
مست که

اگر کسی
در نماز
بگوید
سبحان الله
و مراد او
منع از کفاری
هم هست پس
در این
تفصیلی
مست که

سلام لازمست و در آن چند مسئله است مسئله لازمست در چهار صیغه
از سلام جواب در نماز بمثل آنها سلام عليك سلام عليكم التلازم عليك
التلازم عليك پس اگر گفت عليك التلازم صحت مشکل است مسئله
هرگاه سلام کنند بلفظ عليك التلازم سلام کرد جواب داد و سلام عليك بگوید
باقصد دعا احتیاطا مسئله هرگاه بر مصلی سلام بکنند بلفظ سلام یا التلازم
جواب بگوید بلفظ سلام عليك یا سلام عليك و قصد دعا نماید احتیاطا مسئله
هرگاه سلام غلط باشد حوط جواب نیست بطریق صحیح بقصد دعا مسئله هرگاه
جمعی حاضر باشند بعضی در غازی و بعضی فارغ و کسی بیاید و سلام کند اگر بداند غازی
کذا را که او مقصود سلام کننده نبوده یا شک دارد که قصد او کرده یا نه جواب بگوید
و اگر بداند که او را مقصد کرده اگر دیگری از ایشان غیر از او سبقت بجواب کرد او نیز
جواب نکوید و الا خودش جواب بمثل بگوید مسئله هرگاه یک نفر چند مرتبه
متصل سلام کند بقیه که در وسط آنها جواب او را نگوید و طول نکشد ظاهر
این است که بیک جواب اکتفا میشود و اگر یک سلام گفت و جواب داد و طول کشید
و باز سلام کرد جواب ثانی هم لازمست و اگر مکرر شد سلام با جواب بخوبی که از تمام
بیرون باشد دیگر جواب واجب نیست مسئله در جانی که جواب واجب
باشد باید فوراً جواب داد پس اگر طول داد که از جواب تحت متعارف بیرون رفت
بعد جواب گفت نماز باطل میشود مسئله هرگاه در صوت وجوب جواب گفت
و مشغول شد صحت نماز مشکوکست و اگر ساکت ماند تا محل جواب گذشت مصیبت
نموده و بعد که مشغول میشود صحیح است مسئله اگر طفل بمیزی سلام کرد جواب
او واجب است و اگر طفل بمیزی جواب داد سقوط از مکلفین معلوم نیست مسئله
اگر سلام کنند اگر باشد بحیثیتی که جواب و محتاج به بلند کردن صدا زیاد از حد
باشد لازم نیست و در غیر غازی هم اگر محتاج به بلند گفتن خارق عادت باشد وجوب
آن محل نامثل است مسئله هرگاه شخص در نماز عطسه کند مستحبست که
بگوید الحمد لله كما هو امله و صلى الله على محمد وآله یا الحمد لله تنها و هرگاه عطسه

در بیان مبطلات

در بیان مبطلات

کسی دیگر را شنید نیز مستحبست حمد خدا مسئله جایز است که در نماز تسبیح
عاطس نماید یعنی بکسیکه عطسه کرده بگوید یرحمک الله یا یرحمکم الله
مطلب سیم تکرار آیه و کلمه از بابت وسواس داخل کلام بیجا است و مبطل
نماز است و در مدنی یاد خارج از حد در حروف مذوم و غیر حروف مذاشکال
است و اما هرگاه آیه را فراموش کرد و تکرار ناقص بکند که خواطرش بیاید صحت خالی
از وجه نیست و اما هرگاه کلمه را یا اعراب را نماند و چند طریق بخواند که صحیح آن برسد
ظاهر عیب ندارد و احوط سوره دیگر خواندنست ششم کردن آیدن کل بدست از
قبله در اثناء نماز عمدتاً چند قلیل باشد و اما اگر دانیدن صورت پس اگر بجانب
پشت سر یا بعد تمام است یا چپ قبله باشد آن هم محل اشکالست و اما اگر دانیدن
صورت فی الجمله پس در آن نامثلست خصوصاً هرگاه در آن حالت مشغول و اجنبی
از نماز باشد یا در حال تکیه الاحرام مسئله هرگاه سهواً کل بدن کرد آیدن محل
اشکالست خصوصاً هرگاه تا حد پشت سر برسد مسئله هرگاه در اثنای
نماز کسی از آنجا گذشت و او را از قبله گردانید و در آن حالت ساکت ماند و بعد از
عود بحالت توجه مشغول شد ظاهر اینست که عیب ندارد هفتم خنده قهقهه
است که مشتمل بر صدا باشد چه ظاهر شود و چه در من خود را بکشد که صدا
آن ظاهر نشود و اما نبیسم و لب خنده ضرر ندارد مشتمل بریه صدا و از بجهت
امر دنیوی چه در مصیبتی باشد و چه بجهت مال باشد و اما اگر یز از خوف آخرت
عیب ندارد و محض اشک آمدن از چشم مطلقاً عیب ندارد مسئله کویه بر
سید الشهداء اگر صدا داد باشد در نماز محل اشکالست فسرشک در رکعت
در بعض مقامات که تفصیل آنها بیان خواهد شد و هم زیادتی جزئی در آن
عمداً بقصد جزئیست هر چند مستحب باشد و در غیر مقام خود بجا آورد یا زدی
هرکاری که محصور است نماز کند هر چند قلیل باشد مثل بر جستن در نماز یا
بادهن صدا کردن و مثل اینها که در زعفران گفته شود که نماز نمی کند پس فعل
قلیل و کثیر در این خصوص تفاوت ندارد و سکوت طویل که مبطل است هم از این

در بیان مبطلات

در بیان مبطلات

در بیان مبطلات

در بیان مبطلات

در بیان مبطلات

بابت است و اما کارهایی که ماحی صورت نیستند لکن موالات بمعنی پی
در پی بجا آوردن نماز با هم میزنند پس بنا بر اعتبار این موالات تقدیم آنها
مبطل است لکن بخصوص در شریعت در خصوص چند فعل وارد شده
که در نماز واجب عیب ندارد و حمل شده اند بر صورتی که مخصوص و رافع
موالات نباشد از آن جمله کشتن مار و عقرب در نماز و از آنها است خم شدن
در نماز و عصای پیره مردی را بدست آوردن و از آنها است برداشتن زن
طفل خود را در نماز و در بر گرفتن او و شیر دادن او و بر زمین گذاشتن او
و از آنها است اشاره بدست برای کاری و از آنها است خار نیدن بدن
از آنها است آنکه هرگاه در مقابل قبله و بر دیوار مسجد چیزی که مکروه طبع است
بیند و در نماز چند قدم پیش رود و از آن چیزی مثل چاقو بردارد و از این
مسئله حاصل میشود مسئله که هرگاه شخصی در اثناء نماز است معلوم
شد که مسجد نجس است نماز صحیح است لکن هرگاه آن نجاست پیش روی
است و رفع آن با چاقو و خوان میسر است باین نحو که چند قدم برود
از آنکه کند حکم بوجوب آن در اثناء نماز خالی از وجه نیست و از دم
خوردن و آشامیدن هر چند قلیل باشد و شاید ابطال از بابت مخصوص
باشد و ظاهر اینست که فرو بردن بشیر خدا که در دهن مانده عیب ندارد
و اما هرگاه نبات در دهن بگذارد و کمربند شود پس در آن تا مصلحت
سیر دم غلیان و شطب کشیدن و ظاهر اینست که قلیل و کثیر آن تفاوت
نکند و اگر قبل از تکبیر کشیده و بعد دو دست را بیرون بیاورد ظاهر
عیب ندارد **خاتم** بدانکه قطع نماز واجب حرام است و گاهی قطع نماز واجب
واجب میشود و گاهی قطع آن مباح میشود اما وجوب قطع آن پس در چند
صورت است اول اینکه شخص مشغول نماز باشد و خونی حاصل شود بر جان
و از ماندن آنجا یا از ماندن بحالت نماز و وقت دست دارد در اینجا لازمست
قطع و اگر بر آن حالت بماند نماز باطل است هر چند آن ضرر بر او مترتب نشود

در بیان مواضع
قطع نماز

دو به خوف بر جان کسی یکر که محترم است باشد سویمه اینکه حفظ جان کسی که
محترم است موقوف بر قطع نماز باشد مثل اینکه کسی غرق بشود یا در چاه افتاد
که شخص مصلی بقطع مبلوۃ میتواند و انداختن خلاص کند در اینجا نماز لازم و اگر
مشغول ماند نماز باطل است و در همه این صورتهای اگر وقت دست ندارد
از اینجا میرود با اشتغال بنماز و اکتفا بایمان و آنچه ممکن است میکند و اما جاهای
که قطع نماز مباح است پس در صورتی است که خون تلف مال داشته باشد
یا اینکه کسی را که از او طلب دارد بیهوشی رسد که دیگر بدست او نیاید و در
این مواضع ماذون است که قطع نماز کند و اگر نکرد نماز صحیح است بلکه اگر مال
معند به باشد باز صحت خالی از اشکال نیست مسئله مستحبست که در
وقت قطع نماز که جایز شده یا واجب بگوید التَّامُّ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَدَحْمَةُ اللَّهِ
وَبِرْكَائِهِ مقام هفتم در نمازهای مستحب است و بیان عدد و اوقات و احکام
انها پس در اینجا دو مطلب است اول در عدد آنهاست بدانکه نمازهای
مستحب شش صنفند اول نوافل یومیه که تابع واجباتند و دوم نوافل یومیه
که تابع نیستند سوم نوافل خاصه بی وقت خاص چهارم نوافل که سبب خاص
دارند لکن وقت خاص ندارند پنجم نوافل که وقت خاص دارند ششم
نوافل مطلقه صنف اول نوافل یومیه تابع واجبات یومیه و آنها بیست و سه رکعت
هشت رکعت نافله ظهر هشت رکعت نافله عصر چهار رکعت نافله مغرب دو
رکعت نشسته که یکی حسابست نافله عشاء دو رکعت نافله صبح و بجهت هر یک
وقت مخصوص و احکام خاصه است و اما وقت نافله ظهر و عصر پس آن را سه
درجه است اول و آن اول درجات فضیلت است اینست که سایه شاخص
که تازه بعمل میاید بقدر دو هفت یک شاخص برای ظهر و چهار هفت یک
شاخص بشود برای عصر و دویست آنکه بقدر چهار رکعت بماند از اینکه سایه بقدر
شاخص بشود برای ظهر و دو قدر شاخص بشود برای عصر سویمه آنکه وقت
آن باقی است تا مقدار وقت ظهر و عصر بماند و احوط همان اولست و بعد از گذشتن

در بیان مواضع
قطع نماز

در بیان مواضع
قطع نماز

آن بهتر است که اگر نافله را می کند تاخیر بیندازد از نماز آن و قصد قربت
مطلقه نماید بی تعرض آراء و قضا و اما وقت نافله مغرب پس بعد از نماز مغرب
است تا زوال سرخ از جانب مغرب و قول بانیکه باقی است تا بقاء وقت
مغرب خالی از وجه نیست لکن افضل در این صورت تاخیر است از نماز عشا
و عدم قصد آراء و قضا و اما نافله عشا پس وقت آن بعد از نماز عشا است
هر وقت که بجا بیاید که صدق بکند بعد از آن جا آمده خوب است و اگر
بخواهد نمازی بعد از عشا بکند و نیره را خاتمه آنها قرار دهد بهتر است و اما
نافله صبح پس اول آن طلوع صبح کاذب است تا بقدر دو رکعت مانده بظهور
سرخی طرف مشرق **مسئله** نافله صبح را حکم خاصی است که جایز است تقدیم آن
بر وقت با نماز شب بلکه میتوان گفت که اگر نماز شب را قبل از نصف شب کرد
از اقامه میتوان بجا آورد لکن احوط اعاده آن است بخصوص هرگاه در وقت ممکن
شد **مسئله** هرگاه نافله که قبل از نماز قرار شده است بجا نیامد و آن
نماز را کرد و هنوز وقت نافله برقرار است مثل اینکه نافله ظهر نگردد نماز ظهر را
کرد و هنوز وقت نافله نکذشته یا جایز است بر نیت ادا کردن آن یا اینکه
صفت قبل از نماز بودن شرط است و حال که نماز را کرده قضا شد **مسئله**
محل اشکال است و احوط اینست که بقصد قربت بجا آورد و متعرض آراء و قضا
نشود **مسئله** نافله که بعد از نماز قرار شده مثل نافله مغرب هرگاه
بعد از دخول وقت آن قبل از نماز بجا بیاید در صحت آن تامل است اگر چه
نافله در وقت فريضة هم جایز باشد و بر فرض جواز نیت آن اداء است صحت
دویم از نمازهای مستحبه نوافل یومینه که تابع نماز واجب نیستند و اما یازده
رکعت اند هشت رکعت نماز شب و دو رکعت شفع و یک رکعت و تروک کلام
در کیفیت و آداب و ادعیه آنها و فضیلت و احکام آنها است اما کیفیت آنها
آنستکه نیت می کند نماز شب را در هشت رکعت که هر دو رکعت بی کسلا باشد
و نیت نماز شفع میکند در دو رکعت بعد از اینها و نیت و ترمیکند در یک رکعت

بعد از این دو رکعت همین قدر که اقل ارکان و شرایط جایی باشد کافی است
پس در هر رکعتی یک حمد تنها بخواند هم مجزی است و ابد امرگاه دعا می خواند
هر کافیت بلی انجست زیادتى فضیلت و ثواب اینها آداب و ادعیه و سورهای
مخصوص بسیار است که در تفصیل آنها رساله های مجید تالیف شده هر که
خواهد رجوع بر سآله نماز شب از مرحوم علامه مجلسی یا مفتاح الفلاح شیخ
بنانی نماید و یکی از کیفیات با فضیلت آنها این است که در دو رکعت اول
بعد از حمد سی مرتبه قل هو الله احد بخواند و در هر رکعتی از شفع سه مرتبه قل هو
الله احد بخواند و دو رکعت و ترم سه مرتبه قل هو الله و یکمرتبه سوره فلق و
یکمرتبه سوره ناس و کیفیت دیگر که دو رکعت اول شفع قل اعوذ برب الفلق و در
دو رکعت اول شفع قل اعوذ برب الفلق و در دو رکعت و ترم قل هو الله احد و در حدیث است
که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله در این سه رکعت نه سوره می خواند رکعت اول
شفع الحکم و انا انزلنا و اذ انزلت رکعت دوم و العصر و نصر و کوثر رکعت و ترم
قل یا ایها الکافرون و تبت و قل هو الله و غیر اینها کیفیات خاصه بسیار است و عمل
بهم خوب است و در قنوت و تردهای خاصه بسیار است و اما فضیلت آن پس یازده
از حد و صفات و مجمل خواص آن این است که جمیع فوائد دنیا و آخرت در آن جمع
است و اکثفا میشود در این بیک حدیث که از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام
از حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله که مژ آنها در آن بیان شده فرمودند قال
رسول الله صلوة اللیل مرضاه الرب و حب الملائکة و مسنة الانبیاء و نور العزیز
و اصل الایمان و راحة الابدان و کرامة الشیطان و سلاح علی الاعداء و آجابه
للذنبا و قبول الاعمال و برکة فی الرزق و شفیع بین صاحبها و بین ملک الموت
و سراج فی قبره و فراش تحت جنبه و جواب مع منکر و نکر و مؤنس و زاو فی قبره
الی یوم القیمة فاذا کان یوم القیمة کانت خلافاً فوقه و تاجاً علی راسه و لباساً علی بدنیه
و نوراً یوقی بین یدیه و ستراً بین و بین النار و حجة بین یدیه الله تعالی و مقلاً فی المیزان
و جوازاً علی الصراط و مفتاحاً لجنه حاصل این حدیث شریف که بیست و شش خاصیت

است جامع منافع دنیا و صفات مطلوبه آخرت و خلاص از هر عقبات و حصول اسباب نجات و فوز بهشت که منتهای مطالب است دیگر خواص و ثمرات عمل زیاده از این تصویر نمی شود حتی اینکه خانه که در آن نماز می شود نور میدهد برای اصل آسمانها مثل اینکه ستارها نور میدهند برای اصل زمین و در بعض خصوصیات آن تاثیر طول عمر و توسعه معیشت علاوه بر آنها وارد شده است و اما مسائل و احکام پس بعضی از آنها مشترک است مابین همه نوافل و بعضی مختص غار شب است مسئله بدانکه جایز است اکتفا کردن ببعض نوافل مثلاً هرگاه آن نافله ظهر و رکعت را بکند بقصد خصوص ثواب همان دو رکعت بجهت او حاصل میشود و همچنین از نماز شب دو رکعت شفع را تنها یا دو رکعت آنها بکند هم خوبست و مراد از کفایت اینست که ثواب آن مقدار خاص با و میرسد لکن ثواب باقی و ثواب مجموع روی هم رفته از او فوت شده است مسئله قضا این نوافل مستحبست و اگر بسیار باشند که ندانند چه قدر است این قدر قضا بکند که بدانچه قدر اند و اگر قضا نکند عوض از هر دو رکعت یکدفعه بکند بقره بکند که اگر آن ثواب آن بشود و اگر این نشود هر چهار رکعت یک مد و اگر این را هم نکند یکدفعه بکند بجهت نوافل روز و یکدفعه بجهت نوافل شب که اگر آن ثواب آنها بشود و داخل مضیع نوافل که مذمت بسیار دارد نشود مسائل مختصه نماز شب مسئله جایز است مقدم داشتن نماز شب بر وقتان بجهت مسافر و بجهت جوانی که بسبب بطوبیت دماغ خوف بیدار شدن دارد و همچنین پیر که بجز از آن در آن وقت دارد بلکه هر کس که خوف سرما یا احتلام یا عدم تمکین از بابت دیگر دارد تقدیم میکند در اول شب و نیت آن این است که نماز شب را بجهت انجامی او روم نیت او انکند مسئله قضای نماز شب افضل از تعجیل آنست مسئله وقت نماز از نصف شب است و هر قدر افضل است از تعجیل بضمم افضل است و سحر ثلث اخیر شب است یا سلس اخیران مسئله هرگاه تقدیم نمود نماز شب را بجهت غلظت و در وقت آن متمکن شد دیگر اعاده نکند اگر چه خالی از وجه نیست که گفته شود که آن نماز تعجیلی بود که ثواب آن حاصل شد حال هر کوم

نماز شب ادائی کرد ثواب دیگر برای او حاصل میشود مسئله هرگاه شخص بیدار شد و وقت طلوع فجر باید همان نافله صبح و نماز صبح را بکند و دیگر مشغول بنماز شب نشود و اگر بیدار شد و قتی که سه رکعت بیشتر مانده نماز شفع و دو رکعت و اگر یک رکعت مانده نماز و تراشها بجا آورد مسئله هرگاه بخمال وسعت مشغول نماز شب شد بعد معلوم شد که وقت وسعت ندارد اگر چهار رکعت را نموده باقی از آن تمام کند هر چند صبح بشود لکن مخففاً همان حد تنها اکتفا نماید و اگر چهار رکعت نکرده همان را که در دست دارد تمام کند و مشغول نافله صبح یا نماز صبح شود و از بعض روایات استفاده میشود که دو رکعت را که بجا آورده شفع قرار بدهد و یک رکعت و تر بکند و بعد مشغول نافله صبح یا نماز صبح شود مسئله هرگاه برخواست و شک دارد چه قدر وقت هست مشغول نماز شب بشود و هرگاه طلوع فجر شد همان ملاحظه که گفته شد نماید مسئله هرگاه مظنه دارد که وقت وسعت ندارد نماز شفع و دو رکعت بجا آورد یا دو رکعت آنها و نافله صبح را در بعض روایات است که خداوند عالم ثواب همه نماز شب را با او عطا میفرماید و در اینجا دو مسئله اند که عکس هم دیگرند اول مسئله گذشته که هرگاه نماز شب کرد و معلوم شد که وقت تنگ است نماز شب را شفع قرار دهد و وقتی اینکه هرگاه بخمال تنگی وقت شفع و دو رکعت بجا آورد بعد معلوم شود که وقت وسعت دارد آنها نماز شب قرار بدهد و بر رکعت و تر رکعتی بیفزاید بعد از آن نماز شفع و دو رکعتی ثانیاً بجا آورد صنف سوم از نمازهای مستحبیه نماز هائیکه در هر وقت میتوان بجا آورد و سبب خاصی ندارند و آنها بسیارند افضل از همه نمازی است که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله بجهت طیار تعلیم نموده و مشهور است بنماز جعفر و از اصوله جوه و صلوة تسبیح هم میگویند و بعد از نوافل یومیه نماز بفضیلت آن نمیرسد و در صحت سند و یقینی بودن آن مثل ندارد و بجهت مطالب دنیویه و امرزش کثافتان تأثیری عظیم دارد و کیفیت آن چهار رکعت است بدو سلام در رکعت اول بعد از حمد سوره اذ از لیل و د و قمر و العاد یا

و در سیمه اذاجاء نصر الله و در چهارم قل هو الله و بعد از قرات در هر
رکعت پا زده مرتبه سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر
و در رکوع ده مرتبه و بعد از سر برداشتن از آن ده مرتبه و در سجود اول ده
مرتبه و در سر برداشتن از آن ده مرتبه و در سجود ثانی ده مرتبه و در سر
داشتن از آن ده مرتبه که مجموع تسبیحات در چهار رکعت سیصد مرتبه میشوند
و دعائی در سجده اخیر و اورد است و بعد از نماز نیز دعا های خاصه دارد لکن
هیچیک شرط صحت عمل نیستند بلکه مستحب در مستحب اند و بدانکه بجهت نماز جعفر طیار
مسائل خاصه است مسئله اول هرگاه سوره ها مخصوصه را نداند هر رکعت های از
قل هو الله احد می تواند بجا آورد بلکه میتوان گفت که مطلقا میشود بقل هو الله احد
بجا آورد مسئله دوم هرگاه کسی تفحیل دارد بجهت شغلی این نماز را خالی از تسبیحات
در محل قرار بیل بیاورد و بعد که میرود در راه سیصد مرتبه تسبیحات را بگوید
سنگه سیم هرگاه در خالی از حالات تسبیحات را فراموش کرد و در حالت دیگر
بخواطرش آمد در آن حالت که بخاطر او آمد تسبیحات حالت گذشته را بگوید و اگر
در حالت دیرین هم فراموش کرد باز هم در آن حالت که خواطرش آمد تسبیحات حالت گذشته
و خود آن حالت را که در آنست بگوید مسئله چهارم هرگاه دو رکعت کرده و بعد
از آن شغلی حاصل بشود برود پی آن شغل و بعد از آن دو رکعت دیگر را بکند عیب
ندارد مسئله پنجم هرگاه نماز شب را یا نافله دیگر را بکیفیت نماز جعفر بجا بیاورد
و نیت هر دو بکند ادراک هر دو فضیلت نموده و بعضی گفته اند که نماز قضا
واجب را بلکه ادائی را هم میتوان باین کیفیت کرد لکن بنا بر این باید همان نیت
نماز واجب تنها کند لکن از ابا این کیفیت بجهت ادراک ثواب بکند و اصل آن خاله
از اشکال نیست صنف چهارم نمازهاست که سبب خاص دارند لکن
وقت ندارند و آنها بسیارند از آن جمله است نماز زیارت و نماز قضاء حاجات
و کشف مهمات و از جمله آنها نماز استسقا است و اکثفا میشود و در این
مسئله یک نماز از نمازهای قضاء خارج کرد و بجز ببرد و آن نماز

مجلسی

[illegible]

و نه وقت خاص دارند و نه سبب خاص نه اسم خاص دارند و آنها را نوافل مبتدئه میگویند و نافله مطلقه میگویند و بیان آنها این است که در مجموع اوقات روز و شب در هر مقدار از زمان که بقدر آید دو رکعت نماز باشد دو رکعت نماز مستحب بقصد ندب قرینه الی الله و در جائیکه بگویند نماز واجب عدول بنا فله شود این نافله است و از احکام این نافله اینست که در پنج وقت مکروهست مغارب غروب آفتاب و مقارن طلوع آن و مقارن وسط النهار بودن آن که بعد از آن بلا فاصله زوال است و بعد از نماز صبح بلا فاصله و بعد از نماز عصر بلا فاصله و باقی نوافل مکروه نیستند و اتمام آنچه شروع کرده مکروه نیست و معنی کرامت این است که ثواب آنها کم میشود و الا در هر حال ثوابی دارند **مطلب دوم** و قیر و احکام خاصه نمازهای مستحبه است و آنها از سی حکم مجاوزند اول آنکه بی سوره هم صحیح است مگر اینکه اصل خصوصیت او در سوره خاصه باشد مثل نماز شب عید فطر و غیر اینکه در سوره یا بیشتر در دیگر رکعت و آن عیب ندارد سویم آنکه قدری از سوره در آن خواند عیب ندارد چهارم آنکه قیام شرط آن نیست پس در حالت اختیار نشسته هم میتوان بکند مسئله هرگاه بخواند ثواب نماز ایستاده را از آن کند تضعیف کند یعنی مرد و رکعت نشسته را یک ایستاده حساب بکند مسئله از لطاف خداوند اینست که هرگاه نماز مستحب را در حال اختیار نشسته کند و برای رکوع برخیزد ثواب نماز ایستاده برای او ثابت میشود و بجز بعضی گفته اند که در حالت اختیار خوابیدن بر پهلوی یا بر قفاه نمیتواند نافله کند که بجهت رکوع و سجود ایفاء کند و این خالی از وجه نیست لکن خالی از اشکال هم نیست ششم عدول از هر سوره بسوره دیگر در نافله جایز است هفتم بعض سوره در نافله هم کفایت میکند و اگر بسم الله تنها باشد بقصد سوره معینه هم خوبست هشتم زیادتى رکن در نافله ظاهر اینست که باطل نکند هتم نقص رکن را سهواً بعضی هم گفته اند که باطل نمیکند دهم با وجود امکان هم استقرار شرط نیست پس در حالت راه رفتن میتواند

نماز مستحب کند هر چند بدویدن باشد استقبال قبله در این حالت شرط نیست و رکوع و سجود با ایما است بسری یا بچشم یا زدم در حالت سواری نماز مستحب میتواند کرد هر چند پیاده شدن ممکن باشد و زدم هیچ شکی در آن مبطل نیست و مخیر است مابین بنا بر اقل و اکثری که اصح باشد و اول افضل است سیزدهم سجده سهو در مقام خود در نماز مستحبه ضروری نیست چهاردهم نماز احتیاط در آن نیست پانزدهم قضای اجزاء فراموش شده که در نماز واجب لازمست در نافله نیست شانزدهم در حالت اختیار در کشتی میتوان بجا آورد هفدهم در میان خانه کعبه و پشت بام آن جا آوردن کرامت ندارد هیجدهم جماعت در آن مشروع نیست مگر در نماز استسقا نوزدهم قطع نماز مستحبه جایز است لکن فی الجمله احتیاطی دارد مگر در بعض مقامات که قطع آن مستحب است بجهت ادراک نماز جماعت و در مقام خود بیان خواهد شد انشاء الله تم بیستم بعضی از علماء فرموده اند که در نماز مستحبه اگر موی سر زن مستور نباشد عیب ندارد بیست و یکم محبت نماز مستحبه را با دخول وقت نماز واجب محل اشکالست مگر نوافل یومینه و بعض مقامات مخصوصه که دلیل خاص دارد مثل نماز غفیله و مثل عمل اقراد و در ماه و جب بیت دوم نماز مستحبه بجهت کسیکه نماز قضایا بزمه او مست محل اشکالست لکن اقوی اینست که هرگاه مشغول نماز قضایا هست و قضایع آن نگردیده عیب ندارد بیست و دوم بعضی حکم کرده اند که نماز مستحبه در مکان مقصوب حرامست لکن باطل نیست و این حکم محل شبهه است بیست و چهارم نماز مستحبه در خانه بهتر است از مسجد مگر نمازی که مخصوص مسجد است بیست و پنجم بعضی گفته اند در حال قرارم قبله شرط نماز مستحب نیست بهر طرف خوبست بیست و ششم هرگاه شخص در نماز مستحبه باشد و پدر یا مادر او را صدا بزنند مستحب است که جواب ایشان را بگوید هر چند نماز او باطل بشود بیست و هفتم اینکه هر نماز مستحبه در صورت منع پدر یا مادر یا اقا نسبت بفلام و کینه باطل است

هرگاه اصل جنابت یا حدث اصغر معلوم مکلف نشده باشد و عبادات را بجا آورد
باشد ظاهر نیز حکم بطلان و لزوم اعاده و قضا است مثلاً هرگاه شخصی در لباس مختص
یا فرش مختص بخود می‌دید یقین از برای او حاصل شد که این از احتلامی است که
مختص بر او نشده و غسل از جهت آن نکرده در آن صورت بی شبهه غسل لازمست
کلامیکه فت در این است که چه قدر از نمازهای خود را باید اعاده و قضا کند ظاهر
اینست که لازمست بر او قضا کند نمازهایی که بعد از خوابی باشند که احتمال
تاخیر احتلام از آن نمی‌رود هر چند که احتمال تعدی بر باشد و لکن احوط آنست که
قضا کند آنچه را که احتمال سبق احتلام بر آنهاست تا زمان وقوع غسل توضیح
این بمثال که هرگاه شخصی روز شنبه بعد از نمازهای یومیه در لباس خود چیزی
دید که یقین کرد که منی است و معلوم او شد که محتمل شده و مشعور به او شده لکن
احتمال میدهد که از همان خواب شب اولی باشد که در آن لباس خوابیده یا بعد از آن
پرس می‌گوئیم که قدر واجب بر او بعد از غسل قضا همان نماز روز شنبه است باین
معنی که قرار میدهد که در شب بپوشد که همان نماز صبح را قضا و ظهر و عصر را اعاده
میکند و لکن احوط اینست که نمازهای شب که در آن لباس کرده بعد از خواب اولی در آن
قضا کند بسبب احتمال احتلام در همان شب اولی هر که مذکور شد در صورت
است که یقین کند که این منی از آن احتلامی است که غسل از آن نکرده و اما
هرگاه میداند که سابقاً بوقت محتمل شده و غسل کرده حال نمیداند که این منی از آن
احتلام است یا از احتلام دیگر است که مشعور به او نشده و غسل از آن نکرده در آن
صورت اقوی اینست که غسل بر او لازم نیست و احوط غسل است و قضا به نحو
مذکور مسئله خاص هرگاه معلوم شود تحقق سبب بیک از اسباب موجب
غسل غیر از جنابت حکم آن نیز مثل جنابت است در آنچه گفته شد لکن هرگاه غسل
جنابت نموده باشد اقوی اینست که باعث سقوط حکم آن سبب دیگر نیز
میشود و هر چند که در وقت نیت منظور نباشد و بطریق احتیاط واضح است
مسئله سالی هرگاه معلوم شود حصول نقص در وضو یا غسل بسبب قلم

شرطی از شرط مثل نجاست یا اضافه آن یا جزئی از اجزاء مثل نیان عضوی یا
وجود مانع وصول آب بر عضوی و لو قلیلاً پس حکم آن مثل حکم عدم وضو و غسل
بالمزله بلی هرگاه معلوم شود که غصبت و فقد شرط ابا هر دو آب یا مکان یا جمل یاها
حین الوضوء ضرری ندارد هم چنانکه در کتاب طهارت مذکور شد **مطلب**
در بیان در بیان نقص طهارت از حیث نجاست و حکم آن اینست که ترك شستن
نجاست غیر معفود در نماز عداً یا جهلاً بالمسئله باعث ابطال است هم چنانکه
گذشت و نسبتاً واجب اعاده و قضا است علی الاقوی و جهلاً عیبی ندارد یعنی هرگاه
ندانسته اصل تحقق نجاست را و بعد از نماز معلوم او شد نماز او صحیح است و اما
هرگاه در اثناء نماز مشخص شد پس لازمست بر او فوراً انداختن آن و اتمام نماز و هرگاه
ممکن نباشد یا محتاج بفعل کثیر باشد و وقت وسعت داشته باشد نماز را
بر هم بیند و بعد از تطهیر استیناف مینماید و هرگاه مضیق باشد همان طریق نماز را
تمام میکند و همچنین است حکم هرگاه در اثناء نماز نجاست غرض شد مثل اینکه
خون از بینی او بیرون آمد بقدر دردم یا بیشتر یا لباس یا ظاهر بدن را الوده کرد
مطلب در بیان در بیان استعدا و در وقت نماز مذکور شد که از جمله شرائط نماز است
عورت نه از بابت وجود ناظر بلکه خود ستر عورت شرط هر چند که در مکانی باشد که کسی
از آن نبیند و مراد بود که لازمست ستر آن نسبت به قبل و بر است و نسبت بزن مجموع
بدن و سر و موی او است الا صورت و کفین از بند دست و ظاهر قدیم بلکه باطن
قدیم علی اشکال پس هرگاه ترك نمود ستر مذکور است تمامداً عالملاً یا جاهلاً بالمسئله
نماز باطل است و هر چند که يك موی سر باشد نسبت بزن و هرگاه فراموش نمود
باز اقوی بطلان است و اما هرگاه علم بانکشاف نداشت پس ظاهر محبت
نماز است مثلاً هرگاه زنی در حال شروع بنماز ملاحظه ستر را فراموش نمود
بعد مشخص شد که از موی سر او چیزی بیرون بوده نماز او صحیح است
و اما هرگاه در اثنای نماز معلوم شد انکشاف یا اینکه منکشف شد
در اثناء بی اختیار بسبب باد شدید و نحو آن که لباس را دور کرد پس

باید در این
باب
بجای
نماید

در بیان احکام

در بیان احکام

لازم است فوراً ترک کردن آن بی آنکه مشغول بچیزی از نماز بشود و اتمام نماز بعد از ستر و احوط اعاده است بعد از آن و اما اگر می‌کن نباشد ستر در اثناء نماز یا موقوف بر فعل کثیر باشد نماز را بر هم می‌زنند و بعد از ستر استیفاء مینماید در صورت سعه وقت و اما در صورت ضیق پس در آن تفصیلی هست باین طریق که هرگاه منکشف شد اصل عورت یعنی قبل و در در آن صورت اتمام نماز میکند ایستاده هرگاه ایمن از ناظر باشد و نشسته هرگاه ایمن از ناظری نباشد و در هر دو صورت بوضو رکوع و سجود ایفاء میکند باین نحو که قدری سر خود را سمت پائین میکند به نیت رکوع و ذکر میخواند بعد سر را بالا میکند و سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ را میگوید بعد سر را پائین میکند قدر پائین تر از اول بقصد سجود اول و ذکر میخواند بعد سر را بالا میکند و ثانیاً همین نحو سجود ثانی را بعمل میآورد و این حکم نیز ثابت است از روایات کسیکه از اصل برهنه باشد و اصلاً ساتری از جمله او نباشد نماز او باین نحو است لکن احتیاط شدید این است که در صورتی که از نظر کنند نماز کند ایستاده بر رکوع و سجود متعارف و بعد اعاده کند از ایستاده بایفاء و اما هرگاه منکشف غیر قبل و در باشد مثل ستر آنچه در خصوص زن ستر اول است در این جا در صورت مفروضه نماز را تمام میکند بطریق متعارف و قضائی بر او نیست و احتیاط مستحسن است **مطلب چهارم** در اخلاص نمودن و نقص رسیدن بشرائط ساتر و لباس است و در این مقدمه ایت و چند مسئله اما مقدمه بدانکه در بحث لباس مصلی مذکور شد که لباس در حین نماز شرط باید در او باشد اول طهارت آن مگر نسبت ببعض اشیاء که معفو شده و نیز اباحه یعنی حرام نبودن حتی در ریسمانی که رخت بان دوخته شده علی الاظهر سوختن تذکیر هرگاه از پوست نباشد پس نماز در میته باطل است حتی یک نتران علی الاحوط چهارم ماکول اللحم بودن هرگاه اجزاء حیوانی باشد پس نماز در لباسی که اجزاء حیوان حرام گوشت باشد باطل است هر چند که بسبب تذکیر طاهر باشد حتی در مثل بند شمشیر و چرمهای کپس که از پوست شیر باشند حتی در یک موی از غیر ماکول و آب و هن او که بر روی

رخت باشد علی الاقوی و این چهار مشترکند مابین مرد و زن پنجم حر و خالص نبودن مگر نسبت ببعض اشیاء و بعض حالات که مجوز است مثل مالایمه به الطاف بر بعض اقوال شش طلا نبودن حتی مثل انگشتر و زربافت علی الاصح و این دو مختص بمرءان میباشد و حکم ترک این شروط عالماتاً عامداً یا جاهلاً بالحکم معلوم است در حکم باقی اقسام ترک کردن اینها ذکر میکنم ششم مسئله **مسئله اولی** در خلل نسبت بطهارت لباس و حکم آن تفصیلاً گفته شد **مسئله ثانی** در خلل نسبت باباحه لباس پس میگوئیم هرگاه عالمه نفیست نباشد یا بمعنی که خیال میکرد که این لباس ملک خودش میباشد یا اینکه میدانست که مال غیر است و یقین داشت برضای مالک و بعد از نماز خلافت آن معلوم شد نماز صحیح است و هرگاه میدانست و فراموش کرده بود اقوی نیز صحت است و احوط اعاده است **مسئله ثالثه** در خلل نسبت بتذکیر که شرط است در لباس هرگاه از جلود باشد بدانکه هرگاه بعد از نماز معلوم شد میته بودن پس هرگاه از تحت تصرف مسلمان بدست او افتاده باشد حکم بصحت خالی از قوه نیست و لکن احتیاط شدید در اعاده است و هرگاه از مسلم نباشد نماز در آن باطل است و هر چند که میته بودن معلوم نشود و هرگاه ضیاءاً آغاز کرده ظاهر حکم بطلانست **مسئله رابعه** در خلل نسبت بماکول اللحم بودن و حکم در این بطلان است چه عمدتاً و چه جهلاً و چه ضیاءاً مگر در خر که استثناء شده **مسئله خامسه** در خلل نسبت بغیر حر و غیر طلا بودن یعنی هرگاه بعد معلوم شد که لباس او حریر یا طلا یا فای بوده و حکم در این نیز بطلانست هرگاه نماز در آنها کرده هر چند که از اول ندانند یا فراموش کرده باشد **مسئله شش** سالی سر هرگاه منحصر نباشد یکی از این شش قسم پس نماز میکند برهنه بطریقی که گفته شد و اما هرگاه ممکن نباشد برهنه نماز کردن و مضطر باشد پوشیدن یکی از اینها پس هرگاه امر او شود مابین لباس غصبی یا هر یک از این پنج قسم دیگر اینها مقدمند بر منصوب پس نجس بر غصبی مقدم است جلد میته بر غصبی مقدم است و جلد غیر ماکول اللحم بر غصبی مقدم است

در بیان احکام
در بیان احکام
در بیان احکام

در بیان احکام
در بیان احکام
در بیان احکام

در بیان احکام
در بیان احکام
در بیان احکام

و حریر و لباس طلا بر عصبی مقدم اند و اما در صورت انحصار و خوف تلف پس جایز است پوشیدن مغصوب یا ضمان اجرت و هرگاه امر دائر شود مابین چیزی که در غیر نماز مرام است مثل حریر و ذهب و چیزی که در نماز آنها نباید پوشید مثل غیرها کول اللم اولی اختیار ثانی است و هرگاه امر دائر شود مابین رخت متنجس و میت پس در اینجا متنجس مقدم است و هرگاه امر مابین متنجس و جلد غیرها کول اللم پاک دائر شود بعید نیست که نیز متنجس مقدم باشد و احوط دو نماز است و هرگاه امر مابین میت و متنجس از غیرها کول اللم دائر شود غیرها کول اللم مقدم است **مسئله** اما مقدم بر اخلال بشرائط مکان است و در این مقدمه ایست و چند مسئله اما بدانکه شرط مطلق مکان مصلحت و چیز است اول استقرار در آن دوم ایستادگی بعضی عدم تساوی و تاخرا از زن نماز گذارند در صورت عدم محائل و عدم فاصله ده ذراع نیز شرط کرده اند و بعضی عدم تساوی و تقدیر بر قبر معصوم علیه السلام در صورت عدم محائل نیز شرط کرده اند و مراعات این دو قول احوط است و شرط مکان گذاشتن پیشانی در سجود علاوه بر آن دو شرط سه چیز است اول طهارت دوم تیر بودن از زمین و آنچه در حکم است سوم مساوی بودن آن با محل ایستادن در حال صلوٰه و در حکم تساوی است اختلاف بمقدار چهار انگشت یا کمتر و مقصود در مقام بیان حکم اخلال باین شرط مذکوره است و این موقوف بر ذکر چند مسئله **مسئله** اولی در اخلال بشرط ابا حرم مکان است و حکم در این نظیر اخلال است با باعه لباس چنانچه مذکور شد پس در صورت اضطراب و جمل بنصبت صحیح است و همچنین در صورت نسیان و احتیاط در اینجا با عاذ است و لکن ضمان اجرت در جمیع صور ثابت است **مسئله** ثانی در اخلال بشرط استقرار است اما اضطراب پس عیبی ندارد و لهذا جایز است نماز در حال سوار بودن و راه رفتن و اضطراب کشتی هرگاه قسم دیگر ممکن نباشد و اما اخلال بان غفله پس احوط بلکه اقوی اعاده است **مسئله** ثالث در اخلال بان دو شرط است بنا بر شرطیت ظاهر اینست که در صورت اضطراب عیبی ندارد

و در صورت جمل و نسیان احوط اعاده است **مسئله** رابع در اخلال بظواهر محل پیشانی است اما در صورت قهراً و اختیار پس بطلان معلومت و اما در صورت عدم علم نجاست یا فراموش نمودن آن و سجده کردن بر آن حکم بلزوم اعاده یا قضا نیز خالی از قوه نیست و اوفق با احتیاط نیز میباشد و اما هرگاه منحصر باشد محل سجده بمتنجس و غیر آن ممکن نباشد پس در حکم آن سه وجه هست اول اینکه بگوئیم در این هنگام بسبب اضطراب سجده بر متنجس عیبی ندارد و دیگر اینکه حکم شود بلزوم ایستادن هر چه در سجده لازم است مگر متصل کردن پیشانی پس سجده میرود همان کیفیت معلوم لکن پیشانی متصل بر زمین نمیکند بلکه از اطراف بقی نگاه میدارد که همان بماسه آن بعمل نیاید سویرا اینکه بگوئیم سجده کند بر مالا یصح التوجه علیه مثل امن جامه یا قبا و مانند آن از چیزهایی که پنبه یا کتان باشند و اگر ممکن نباشد سجده کند بر پشت کف دست خود و احوط جمع است مابین یک نماز کیفیت اول و یک نماز کیفیت ثانی و احوط از آن سه نماز است بسبب کیفیت و ظاهر اینست که میشود در آن نماز هر سه بعمل بیایند مثلاً هرگاه در وقت رسیدن پیشانی بنزد یک محل وضع از نگاه داشته و ذکر را بگوید بعد از آن بر پهلوی یا کف دست گذاشته و ذکر را بخواند بعد از آن کشیده بر همان زمین متنجس گذاشته و ذکر را بگوید عمل با احتیاط شده باشد **مسئله** ششم در اخلال با استقبال قبله است بدانکه لازمست بر مصلی قبل از تحصیل علم بقبله در صورت امکان یا تشخیص آن یکی از علامات شرعیة تفصیلی که در باب قبله است و با عذ امکان اینها عمل بمطهر کردن جایز است لکن لازم است غایت سعی در تحصیل ظن قوی بقدر امکان و وسیع پس هرگاه تشخیص قبله با حد طوق مجوزه نموده و مشغول نماز شد بعد از آن معلوم شد در اشتباه نماز یا بعد از نماز پس میگوئیم که بعد از آنکه مشخص شد که سمت قبله مخالف است با آن سمت که ایستاده باید ملاحظه کند سمت قبله را با سمتی که اول ایستاده که یا مابین دست راست و دست چپ اتفاق شده یا بر دست راست و چپ اتفاق شده یا بقیع بر اتفاق شده پس اگر قبله مابین دست راست و آن سمتی که ایستاده بود اتفاق شد مابین دست چپ و آن سمتی که اتفاق شده

و در صورت جمل و نسیان احوط اعاده است
مسئله رابع در اخلال بظواهر محل پیشانی است
اما در صورت قهراً و اختیار پس بطلان معلومت و اما در صورت عدم علم نجاست یا فراموش نمودن آن و سجده کردن بر آن حکم بلزوم اعاده یا قضا نیز خالی از قوه نیست و اوفق با احتیاط نیز میباشد و اما هرگاه منحصر باشد محل سجده بمتنجس و غیر آن ممکن نباشد پس در حکم آن سه وجه هست اول اینکه بگوئیم در این هنگام بسبب اضطراب سجده بر متنجس عیبی ندارد و دیگر اینکه حکم شود بلزوم ایستادن هر چه در سجده لازم است مگر متصل کردن پیشانی پس سجده میرود همان کیفیت معلوم لکن پیشانی متصل بر زمین نمیکند بلکه از اطراف بقی نگاه میدارد که همان بماسه آن بعمل نیاید سویرا اینکه بگوئیم سجده کند بر مالا یصح التوجه علیه مثل امن جامه یا قبا و مانند آن از چیزهایی که پنبه یا کتان باشند و اگر ممکن نباشد سجده کند بر پشت کف دست خود و احوط جمع است مابین یک نماز کیفیت اول و یک نماز کیفیت ثانی و احوط از آن سه نماز است بسبب کیفیت و ظاهر اینست که میشود در آن نماز هر سه بعمل بیایند مثلاً هرگاه در وقت رسیدن پیشانی بنزد یک محل وضع از نگاه داشته و ذکر را بگوید بعد از آن بر پهلوی یا کف دست گذاشته و ذکر را بخواند بعد از آن کشیده بر همان زمین متنجس گذاشته و ذکر را بگوید عمل با احتیاط شده باشد
مسئله ششم در اخلال با استقبال قبله است بدانکه لازمست بر مصلی قبل از تحصیل علم بقبله در صورت امکان یا تشخیص آن یکی از علامات شرعیة تفصیلی که در باب قبله است و با عذ امکان اینها عمل بمطهر کردن جایز است لکن لازم است غایت سعی در تحصیل ظن قوی بقدر امکان و وسیع پس هرگاه تشخیص قبله با حد طوق مجوزه نموده و مشغول نماز شد بعد از آن معلوم شد در اشتباه نماز یا بعد از نماز پس میگوئیم که بعد از آنکه مشخص شد که سمت قبله مخالف است با آن سمت که ایستاده باید ملاحظه کند سمت قبله را با سمتی که اول ایستاده که یا مابین دست راست و دست چپ اتفاق شده یا بر دست راست و چپ اتفاق شده یا بقیع بر اتفاق شده پس اگر قبله مابین دست راست و آن سمتی که ایستاده بود اتفاق شد مابین دست چپ و آن سمتی که اتفاق شده

غماز صحیح است و عیب ندارد هرگاه بعد از انعام معلوم شده باشد و هرگاه در اثنا معلوم شد
ساکت از قرائت و ذکر و بجانب قبله مستقیم شود و غماز انعام بکند و اما هرگاه سمت
قبله را بدست راست یا دست چپ آورده در این صورت هرگاه وقت غماز باقیست غماز
آن واجب است و اگر در اثنا معلوم شود از ابروم زده و از سر بگیرد سمت قبله و هرگاه
سمت قبله بعقب سر افتاق شده که مشخص شد که پشت بقبله نماز کرده در این صورت
در بقاء وقت اعاده لازم است و در صورت خروج وقت احتیاط بسیار شدیدا آن
که قضا نماید **مقصد چهارم** در مسائل نقص متعلق باجزاء غماز است سهوا و حکم
در اینها مختلف است بر چهار قسم پس در بعضی غماز باطل میشود و در بعضی لازمت عود و جا
آوردن آن فراموش شده و در بعضی باطل میشود و در بعضی لازمت قضا آن بعد از
غماز باد و بحدی سهوا متاخر اول پس آن در فراموش نمودن اصل ارکانست باین کیفیت
که میگوئیم بطریق قاعده کلیه هرگاه کسی در فراموش نمودن بخاطرش نیامد تا در رکوع دیگر
داخل شد پس حکم در این قسم بطلان غماز است و تفصیل کلام در این قاعده موقوف آ
برد که چند مسئله **مسئله اولی** در خلل است نسبت به نیت بدانکه خلل یا در اصل
تحقق نیت است یا در منویت بسبب تبدیل یا در صفات است بسبب تغییر یا غفله
پس در اینجا چند مسئله است **مسئله اولی** هرگاه فراموش نمود اصل نیت را و تکبیر
گفت غماز او باطل است باین معنی که دخول در نماز متحقق نشد است و این حکم در فراموشی اصل
نیت است **مسئله دوم** هرگاه تبدیل در منوی بعمل بیاید مثل آنکه غفله عصر
بدل ظهر نیت کرد یا تحیل ظهر بجا آوردن نیت عصر کرد یا در اول هرگاه اصل داعی همان
ظهر بوده و بطور بطریق غلطیه بصیر یا غیر آن شده غماز صحیح است و اشکالی ندارد و اما
در ثانی پس لازمت عدول بان سابقه هرگاه محل عدول نگذشته باشد **مسئله**
سوم هرگاه تغییر در صفات منوی شد مثل آنکه وجوب را بجای ندب یا بعکس یا قضا
بجای اداء یا بعکس یا قصر را بعبوس تمام یا بعکس یا ماموینت را بجای انفراد یا بعکس پس
میگوئیم که هرگاه غلطیه در محض ظهور بوده با بقای ای بر طبق حقیقت پس اشکال در
صحیح نیست و اما هرگاه اصل صفتی که در نیت ملاحظه کرد مخالف باشد با صفت

واقعه آن پس میگوئیم اما در وجوب و ندب هرگاه ذات آن فعل در شریعت متصف
نمیشود مگر یکی از اینها پس ظاهر اینست که این تغییر جهلا یا نا عیبی ندارد بلکه در
صورت عدم بعید نیست که حکم بصحت شود و هر چند که از بابت تشریع عاصی باشد
مثلا نماز ظهر در شریعت مطهره متصف نمیشود ابتداء مگر بوجوب پس هرگاه در
حین اتیان بان غفله بعنوان استعجاب یا ملاحظه کرد ظاهر اینست که باطل نمیشود
و اما هرگاه آن فعل در شریعت بدو طریق واقع میشود مثل وضو و غسل مثلا که
مستحب میباشد پیش از وقت غماز و واجب میباشد بعد از دخول وقت پس هرگاه
شخص مکلف خیال کرد که وقت داخل شده و نیت وجوب کرده و خلاف آن ظاهر شد
یا بعکس در این صورت حکم بصحت مشکوکست و بنا بر این هرگاه در مثل غماز ظهر
غافل شد از اینکه این غماز ظهر ابتدائی است که عمل میاورد بلکه خیال کرد که
اعاده از میکند بجماعت استعجابا یا اینکه در اعاده استعجابی خیال ابتدائی
آن نمود و قصد وجوب کرد بصحت مشکل است **مسئله چهارم** هرگاه در
غماز انعام قصد قصر یا در قصر قصد تمام یا در جماعت قصد انفراد قصد جماعت
نمود و بعد ملتفت شد عمل بمقتضای آن نیت خلاف نکرده بلکه تکلیف حقیقی خود را
در وقت عمل بجا آورده یعنی در صورت تحیل جماعت قبل از فوات محل حد و سور
ملتفت شد و آنها را خواند و در تحیل قصر قبل از سلام مثلا ملتفت شد غماز را
بجا آورد در همه این صور اقوی صحیح است بل در صورت نیت قصر در محل تمام احتیاط
شدید در اعاده است **مسئله پنجم** هرگاه نیت اداء در محل قضا یا قضا
در محل اداء نمود پس در آنوقت هرگاه در زمنا و همین اداء تنها بوده یا قضا تنها بود
و ملاحظه امثال تکلیف متحد خود را نموده لکن خیال کرد که قضا است و حال آنکه
اداء بوده یا بعکس در این صورت حکم بصحت اقوی است **مسئله ششم**
است که بسیار اتفاق میشود و آن اینست که هرگاه شخصی را ابتداء نماز نیت را
از هر بابت بطریق واقع کرده لکن در اثنا غماز بسبب غفله و عدم اجتماع حواس
خیال خلاف آن نموده و فکر از نماز یا همان را بان اعتقاد خلاف بعمل آورد مثلا

اول آنکه بعد از سر برداشتن از سجده برخواستن بود و اصلا نشستن از او متحقق نشد
بود صورت دوم آنکه نشسته بود بقصد جلوس واجب بین التجددین بعد فراموش
کردن برخواستن صورت سوم آنکه نشسته بود بسبب خیال جا آوردن مرد و سجد قصد
نشستن بعد از در سجده که مستحب است و آنرا جلوسه استراحت میگویند صورت چهارم آنکه
آنکه شاک داشته باشد که آیا نشستن از او بعلم آمده بود و یا بجهت سر برداشتن برخواستن
بود صورت پنجم آنکه شاک دارد که نشستن او بجهت قصد بوده و حکم در این پنج صورت
اینست که در صورت اولی ظاهر اینست که لازم است بنشینند آنوقت بجد رود و صورت
دوم و قوی اینست که نشستن لازم نیست بلکه همان از قیام مخفی بشود بجهت سجود کافی
است و در صورت دیگر احوط نشستن است و بعد از آن سجده کردن مسئله
پنجم آنکه هرگاه یکسجده فراموش کرد و بخاطرش نیامد و برخواست برای رکعت دیگر
و قراة یا ذکر بعمل آورده و برکوع رفت آنوقت بخاطر او آمد که یک سجده از رکعت سابقه
فراموش کرده است مشهور میان این اصحاب اینست که نماز صحیح است باین طریق که این را نماز
میکند و بعد از سلام سجده فراموش شده را بجا میآورد باین کیفیت که بجز سلام دادن
بلافاصله باطمینان و ستر و استقبال قبله نیت میکند که قضا میکنم سجده را که در این نیت
فراموش کرده ام و جبار قربة الی الله پس سجده را بعمل میآورد مانند سجده نماز و جمیع واجبات
و شرائط و بعد از سر برداشتن از آن دو سجده سهو از برای فراموشی سجده بجا میآورد و این
قول مرچند که خالی از قوه نیست لکن احوط این است که بعد از احوال مذکوره اعاده نماز
بکند و شدید میشود این احتیاط هرگاه سجده فراموش شده از دو رکعت اولی باشد مسئله
پنجم هرگاه یکسجده را فراموش بکند در رکعت اخیر و سلام بدهد و هنوز بر حالت معتبر
در صلوٰه باشد ظاهر اینست که نقص جا آوردن آن سجده اکفان شود و قضا نمیآید
پس جای آوردن سجده را نه نیت قضا بلکه همان سجده نماز است در محل خود و بعد از آن
تشهد و سلام را ثانیاً اعاده میکند و از جهت نقص سجده سجود سهو هم ضرورت
بلکه از باب زیادتى سجده سهو بر او لازم میشود بنحویکه در محض سجود سهو بیان خواهد شد
انشاء الله تعالی و هرگاه در اثنای سجده مترخصیت او قضا نشود و بعد از اتمام دو

سجده سه و از جهت فراموشی سجده چهارم بجای آورد و عمل با احتیاط کلی شد **مسئله ششم**
هرگاه در سجده را فراموش بکند در رکعت اخیر و سلام بد مد ظام کلام بسیاری از علما
باطل است و لکن خالی از قوه نیست که بگوئیم هرگاه بر تمام حالات نماز است و اصلاً مبطلي
بعمل نیامده همان طریق بکند که در یک سجده گفته شد در مسئله گذشته اما احتیاط
در این صورت با عاده نماز است و احتیاط در این جا بسیار شدید است بنابر آنکه
نمود که باین طریق که گفته شد اولاً بجای آورد و بعد احتیاطاً عاده نماز بکند **مسئله هفتم**
هفتمی هرگاه بعد از نماز بقیه کرد که دو سجده در نماز فراموش کرده است لکن نمیداند که هر
از یک رکعت بوده اند یا اینکه هر یکی از رکعتی بودند که نماز صحیح باشد و قضای هر یک از
دو سجده بذمه او باشد مسئله محل خلافت و بسیاری از علماء رضوان الله علیهم حکم
بباز و عاده کرده اند لکن اولی اینست که دو سجده بجای آورد و هر یک سجده بر نیت رکعتی
و سجده سه و از جهت هر یک نیز بعمل بیاورد و بعد از آن نماز را احتیاطاً قریه الی الله
اعاده نماید **مسئله هشتم** هشتمی هرگاه احتمال بد مد در فرض مذکور که دو سجده از رکعت
آخر باشند باین طریق که امر ما بین سه احتمال فرو داده است که نمیداند که آیا دو سجده
فراموش شد از یک رکعت از سایر رکعات غیر اخیر بوده اند که حکم بطلان کند یا اینکه
هر یک از رکعتی بوده که حکم بقضا آنها بشود یا هر دو از رکعت اخیر اند که حکم بلزوم جا آورد
انها و عاده تشهد و سلام کند ظاهر اینست که جمع مابین هذه احکام محتملات
و عاده نماز اسلام وجه محتمله در مقام است **مطلب نهم** در فراموش نمودن
کلی رکعت مثلاً اینکه در نماز چهار رکعتی بر سه رکعتی سلام بد فدا و در رکعتی یا اینکه در سه
رکعتی برد و رکعتی سگبد مد پس میگوئیم در این مقام تفصیل است باین کیفیت که این شخص
بعد از سلام و بخاطر آمدن او یا این است که اصلاً او را بدامبطلي از مطلات نماز بجای آورد
یا اینکه بطلي جا آورد که عذا مبطل است سهو مبطل نیست مثلاً اینکه حرف زده باشد
بغیر ذکر و دعایا اینست که مبطلی جا آورد که عذا و سهو مبطل است مثل حدث و پست
بقبله نمودن و مانند اینها پس اگر اصلاً مبطله بعمل نیامده باشد بر میخیزد و رکعت را
بجای آورد و سجده سه و از جهت زیادتی سلام و تشهد نیز بعمل بیاورد و نماز او صحیح است

باب فی غنائم

منہا انوار

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

از آن جهت که این کتاب
فراوان است و در دسترس
نمیباشد و این کتاب
از آن جهت که این کتاب
فراوان است و در دسترس
نمیباشد و این کتاب

و اگر مبطلی جا آورد باشد که سهو لمبطل نیست عدا مبطل است مثل حرف زدن پس اگر
اینکه باز حکم میشود بجهت بعد از آن جا آوردن بطریقیکه گفته شد لکن احوط بعد
از عمل مذکور اعاده نماز است و اگر مبطلی جا آورده باشد که عدا سهو لمبطل است مثل
حدث در اینجا نماز باطلست باید که از سر بگیرد بعد از طهارت و بداند که از جمله
چیزهاییکه مبطل نماز است عدا سهو و فاصله بسیار است که هم بزند صورت نماز را
و بنا بر این که گفته شد پس باید در صورت طول و فاصله بسیار حکم بطلان بشود
لکن ظاهر اینست که فاصله بسیار در ایستادن مبطل نماز نباشد پس هرگاه یک رکعت را
فراموش کرد در نماز صبح که از اول وقت کرده و همان طریق نشسته بی عمل آمدن مبطل تا
قبل از طلوع آفتاب یا بعد از طلوع آن بخاطرش آمد پس برخیزد و رکعت را بخواباند
و نماز او صحیح است و دیگر قصد داده و قضاء بدین رکعت در صورت اخیر ضروری نیست
و احتیاط با عاده کردن خوبست مسئله هرگاه شخص یقین کرد که رکعت دوم نماز را
فراموش کرده و لکن دو رکعت آخر را بطریق خود بخا آورده حال که بر میخیزد برای رکعت فراموش
شده باید حمد و سوره بخواند موافق و قیرا تسبیحات موافق رکعت اخیر تحقیق این است
که باید موافق رکعت اخیر بخوابد و چونکه سیومی جا آمده جای بدی را میگیرد که جای نام
و چهارم جای سیوم را پس خود چهارم را حقیقت قضا میکند و بداند که سابقا گفته شد
که چیزیکه در نماز فراموش شود حکم آن چهار قسم است در بعضی بطلان نماز و در بعضی
لزوم برگشتن و جا آوردن و در بعضی سقوط و در بعضی لزوم قضا بعد از نماز و تا
حال حکم قسم اول گفته شد هر چند که بالتبع بعضی اقسام دیگر در ضمن مذکور شدند
اما قسم دوم یعنی جائیکه لازمت برگشتن و جا آوردن پس از آن قاعده کلیه دارد
باین طریق که هرگز چیزی را از واجبات فراموش کرد و داخل در رکعت نشد و برگشتن با و با
زیادتی رکنه نمیشود لازمت که برگردد و او را بعد از اهل بیاید و رد که قبل بیاید
پس اگر از حمد مثل چیزی را فراموش کرده یا غلط خوانده و قبل از رکوع بخاطرش آمد برگردد
و از اینجا سیاه و در آنچه را بعد از فراموشی آن خوانده ثانیاً بخواند و هرگاه سهو
تبدیل آن کرده مثل آنکه تکلیف و حمد و سوره بود تسبیح خواند یا تکلیف و تسبیحات

بود حمد و سوره خواند یا حمد تنها خواند و هنوز رکوع زعفر خواطرش آمد و میکرد و
تکلیف خود را بعل میاورد و هرگاه در صورتی که تکلیف و تسبیحات بوده غفله
حمد را خواند باشد ثانیاً حمد را عدا بخواند شاید احوط باشد و اما قسماً سقم بر این
هرجانی است که ترك واجب غیر دکن کرده و بخاطرش نیاید تا داخل رکن دیگر شود
یا اینکه داخل نشد لکن واجب در جانی است که برگشتن بر آن باعث زیادتی
رکن میشود مثل اینکه ذکر رکوع فراموش شده باشد یا غلط خوانده باشد سهو و
بخاطرش نیاید بعد از سر برداشتن از رکوع در این صورت آن فراموش شده ساقط است
و نماز صحیح است و سجده سهو لازمست در این صورت مذکور و بنا بر اقوی و قصد قربت مطلقه
در آن شاید اقرب با احتیاط باشد و اما قسماً چهارم پس آن در دو جا است
اول فراموش کردن سجده است که حکم آن مفصلاً گذشت و دیگر فراموش کردن تشهد
است و در تفصیل فراموشی نسبت بشهد چند مسئله است مسئله اول
اولی هرگاه کسی تشهد را فراموش کرد و بخاطرش آمد قبل از رسیدن بحد رکوع
در هر وقت که باشد پس مقتضای قاعده که گفتیم اینست که برگردد و تشهد را بخا
میاورد و نما بعد از آن تسبیحات و غیرها که عمل آورده ثانیاً اعاده میکند و نماز
او صحیح است و اقرب اینست که سجده سهو را لازم نمیشود مگر از بابت زیادتی سهو
مسئله ثانیاً نذر هرگاه فراموش نمود تشهد اول و بعد از دخول در رکوع بخاطرش
آمد چه در نماز و چه بعد از نماز پس نماز صحیح است و لکن لازمست که بعد از سلام نیت
بکند که تشهد فراموش شده را بخا میاورد و جو با قرینه الی الله و تشهد بخواند و بعد از آن
دو سجده سهو از این جهت بخا بیاید و اما هرگاه تشهد دوم را فراموش کرد و سلام
دارد باشد اکثر علماء فرموده اند که حکم آن مثل سابق است لکن اقوی در نظر این است
که تشهد را همان طریق که نشسته است بخا بیاید و در نیت قضا بلکه باین نیت که برگردد
که ازادر محل خود بخا بیاید و سلام را ثانیاً بگوید و سجده سهو از جهت زیادتی
سلام بخا بیاید و در لکن احوط این است که تشهد را ایستاد کند بقصد طاعت خداوند
عالم دیگر ملاحظه اینکه در محل خود است یا قضا است نکند و سلام را هم احتیاطاً بگوید

و اگر مبطلی جا آورد باشد که سهو لمبطل نیست عدا مبطل است مثل حرف زدن پس اگر این که باز حکم میشود بجهت بعد از آن جا آوردن بطریقیکه گفته شد لکن احوط بعد از عمل مذکور اعاده نماز است و اگر مبطلی جا آورده باشد که عدا سهو لمبطل است مثل حدث در اینجا نماز باطلست باید که از سر بگیرد بعد از طهارت و بداند که از جمله چیزهاییکه مبطل نماز است عدا سهو و فاصله بسیار است که هم بزند صورت نماز را و بنا بر این که گفته شد پس باید در صورت طول و فاصله بسیار حکم بطلان بشود لکن ظاهر اینست که فاصله بسیار در ایستادن مبطل نماز نباشد پس هرگاه یک رکعت را فراموش کرد در نماز صبح که از اول وقت کرده و همان طریق نشسته بی عمل آمدن مبطل تا قبل از طلوع آفتاب یا بعد از طلوع آن بخاطرش آمد پس برخیزد و رکعت را بخواباند و نماز او صحیح است و دیگر قصد داده و قضاء بدین رکعت در صورت اخیر ضروری نیست و احتیاط با عاده کردن خوبست مسئله هرگاه شخص یقین کرد که رکعت دوم نماز را فراموش کرده و لکن دو رکعت آخر را بطریق خود بخا آورده حال که بر میخیزد برای رکعت فراموش شده باید حمد و سوره بخواند موافق و قیرا تسبیحات موافق رکعت اخیر تحقیق این است که باید موافق رکعت اخیر بخوابد و چونکه سیومی جا آمده جای بدی را میگیرد که جای نام و چهارم جای سیوم را پس خود چهارم را حقیقت قضا میکند و بداند که سابقا گفته شد که چیزیکه در نماز فراموش شود حکم آن چهار قسم است در بعضی بطلان نماز و در بعضی لزوم برگشتن و جا آوردن و در بعضی سقوط و در بعضی لزوم قضا بعد از نماز و تا حال حکم قسم اول گفته شد هر چند که بالتبع بعضی اقسام دیگر در ضمن مذکور شدند اما قسم دوم یعنی جائیکه لازمت برگشتن و جا آوردن پس از آن قاعده کلیه دارد باین طریق که هرگز چیزی را از واجبات فراموش کرد و داخل در رکعت نشد و برگشتن با و با زیادتی رکنه نمیشود لازمت که برگردد و او را بعد از اهل بیاید و رد که قبل بیاید پس اگر از حمد مثل چیزی را فراموش کرده یا غلط خوانده و قبل از رکوع بخاطرش آمد برگردد و از اینجا سیاه و در آنچه را بعد از فراموشی آن خوانده ثانیاً بخواند و هرگاه سهو تبدیل آن کرده مثل آنکه تکلیف و حمد و سوره بود تسبیح خواند یا تکلیف و تسبیحات

و اگر مبطلی جا آورد باشد که سهو لمبطل نیست عدا مبطل است مثل حرف زدن پس اگر این که باز حکم میشود بجهت بعد از آن جا آوردن بطریقیکه گفته شد لکن احوط بعد از عمل مذکور اعاده نماز است و اگر مبطلی جا آورده باشد که عدا سهو لمبطل است مثل حدث در اینجا نماز باطلست باید که از سر بگیرد بعد از طهارت و بداند که از جمله چیزهاییکه مبطل نماز است عدا سهو و فاصله بسیار است که هم بزند صورت نماز را و بنا بر این که گفته شد پس باید در صورت طول و فاصله بسیار حکم بطلان بشود لکن ظاهر اینست که فاصله بسیار در ایستادن مبطل نماز نباشد پس هرگاه یک رکعت را فراموش کرد در نماز صبح که از اول وقت کرده و همان طریق نشسته بی عمل آمدن مبطل تا قبل از طلوع آفتاب یا بعد از طلوع آن بخاطرش آمد پس برخیزد و رکعت را بخواباند و نماز او صحیح است و دیگر قصد داده و قضاء بدین رکعت در صورت اخیر ضروری نیست و احتیاط با عاده کردن خوبست مسئله هرگاه شخص یقین کرد که رکعت دوم نماز را فراموش کرده و لکن دو رکعت آخر را بطریق خود بخا آورده حال که بر میخیزد برای رکعت فراموش شده باید حمد و سوره بخواند موافق و قیرا تسبیحات موافق رکعت اخیر تحقیق این است که باید موافق رکعت اخیر بخوابد و چونکه سیومی جا آمده جای بدی را میگیرد که جای نام و چهارم جای سیوم را پس خود چهارم را حقیقت قضا میکند و بداند که سابقا گفته شد که چیزیکه در نماز فراموش شود حکم آن چهار قسم است در بعضی بطلان نماز و در بعضی لزوم برگشتن و جا آوردن و در بعضی سقوط و در بعضی لزوم قضا بعد از نماز و تا حال حکم قسم اول گفته شد هر چند که بالتبع بعضی اقسام دیگر در ضمن مذکور شدند اما قسم دوم یعنی جائیکه لازمت برگشتن و جا آوردن پس از آن قاعده کلیه دارد باین طریق که هرگز چیزی را از واجبات فراموش کرد و داخل در رکعت نشد و برگشتن با و با زیادتی رکنه نمیشود لازمت که برگردد و او را بعد از اهل بیاید و رد که قبل بیاید پس اگر از حمد مثل چیزی را فراموش کرده یا غلط خوانده و قبل از رکوع بخاطرش آمد برگردد و از اینجا سیاه و در آنچه را بعد از فراموشی آن خوانده ثانیاً بخواند و هرگاه سهو تبدیل آن کرده مثل آنکه تکلیف و حمد و سوره بود تسبیح خواند یا تکلیف و تسبیحات

و در سجده سهو از حجت ز یادتی سلام علیحد و از حجت ز بیان تشهد در نماز علیحد
 بجای آورد در مسئلث ثانی اگر چه در هرگاه چیزی از اجزای تشهد فراموش کرد احوط این است
 که حکم فراموشی تشهد در آن جاری بشود و اگر صلوات باشد آن فراموش شده حکم
 بلزوم قضاء آن بعد از نماز خالی از قوه نیست و هرگاه فراموش کرد باشد گفتن و
 ال محمد را در صلوات احوط اینست که در حین قضا کردن بعد از نماز هر صلوات
 را بگوید **مسئلث** ثانی بعد هرگاه در صورت فراموش کردن تشهد محدث بشود بعد
 از نماز و قبل از قضاء آن احوط اینست که وضو بگیرد و از اقصا بکند و نماز را اعاده بکند
خاتمه نسبت بمائیل سهویات و در آن دو مقصد است **مقصد اول** بعد از آنکه
 دانستی که فراموش شده چهار قسم است پس هرگاه معلوم و معین باشد حکم واضح است
 و آنرا هرگاه آن فراموش شده تعیین آن فراموش شود مثل اینکه میداند در نماز چیزی
 فراموش کرده لکن نمیداند که چه بوده است تا اینکه حکم آن جاری بکند پس این بچند
 صورت متصور میشود **صور اول** اینکه بعد از نماز یقین میکند که بجزئی فراموش
 شده است لکن نمیداند که رکنی بوده که نماز باطل باشد یا یک سجده یا تشهد بود که
 باید آنها را حالا قضا بکند یا از واجبات غیر ارکان بوده که نماز صحیح باشد و سجده
 سهو تنها بخاهد بر سبیل وجوب یا احتیاط پس اقوی در این صورت صحت نماز است
 و چیزی را از آن نیست و لکن در سجده سهو بجای آورد از حجت زبانی که واقع شد
 است و هرگاه احتیاط کند باعاده اولی خواهد بود **صور ثانی** و غرض هرگاه بعد از نماز
 یقین کرد که چیزی فراموش شده و علاوه بر آن سهو احتمال گذشته احتمال میدهد که
 چیزی بوده که از آن نماز تدارک کرده خلاصه هرگاه در فراموش شده چهار احتمال میدهد
 در این صورت نیز اقوی صحت نماز است و لزوم سجده سهو معلوم نیست **صور**
سیمی هرگاه یقین کرد که از او یا سجده فوت شده است یا تشهد در این صورت اقوی
 قضای هر دو است و در سجده سهو از حجت فراموش شدن نیز بجای آورد **مقصد دوم** و غرض
 در کیفیت دو سجده سهو است و در بیان اینکه در کجا لازم میشود اما کیفیت آن باین نحو
 است که مقارن شروع در رکعت نیست میکند که در سجده بجای آورد از حجت آن نقص

در بیان احکام سهو

در بیان احکام سهو

یا زیادتی که اتفاق شده و جوباً قریباً الی الله و هرگاه در مقام احتیاط باشد همان
 قصد قربت کند و در صورت وجوب م قصد قربت تنها کافی است و تکبیر
 گفتن احوط است بعد از آن بسجود میرود و در آن سجود مجموع شرائط نماز و سجود
 نماز را داشته باشد و باطن اینست ذکر را بگوید یا بنطریق **بسم الله و یا الله اللهم**
صل علی محمد و آل محمد بعد سر بر دارد و قرار بگیرد ثانیاً همان طریق بسجده برود بعد
 از سر برداشتن از سجده دوم بگوید **اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً رسول**
الله اللهم صل علی محمد و آل محمد السلام علیکم و اگر مثل تشهد نماز بگوید شاید
 کمال احتیاط شده باشد و اما بیان محل آن پس مشهور این است که در پنج مقله لازمست
 اول کلام در نماز سهو او و نیز سلام بیوقع سویم سجده ثانی که خواهد ذکر شد لکن بعد
 نیست حکم شود بوجوب آن در هر زیادتی و کسی که سهو اتفاق بشود و اوفق با احتیاط نیز مست و در
 قصد قربت کافیست و هرگاه چند مرتباً چند نماز اتفاق بشود برای هر یک دو سجده سهو
 علیحد بکند و اگر همه سلامها را بیوقع گفت احوط اینست که برای هر یک دو سجده سهو را بعد از
 نماز فوراً بعمل بیاورد و اگر فراموش بشود مردقت که خواطر او بیاید فوراً بجای آورد و نماز باطل
 نیست و اگر عمد از آن بکند معصیت کرد و نماز باطل نیست و **فصل** در احکام شک است
 و در آن پنج مطلب است اول در شک در مقدار نماز و دوم در شک در جا آوردن نماز
 سویم در شک در افعال نماز چهارم در شک در رکعات نماز پنجم در شک در توابع نماز مثل
 اجزاء منسبه و سجده سهو و نماز احتیاط اما شک در مقدار نماز پس در آن چند مسئله است
 مسئله اولی در شک در اصل جا آوردن طهارت حدیث است یعنی هرگاه کسی شک کند قبل
 از دخول در نماز که آیا مطهر میباشد یا اینکه محدث میباشد پس در این سه صورت است صورت
 اولی اینکه بداند قطعاً که متطهر بوده است و لکن این شک را اگر بسبب اینکه احتمال میدهد
 که بعد از وضو یا غسل کرده باشد است ناقضی عمل آمده باشد در این صورت حکم
 میشود باینکه متطهر است و با اینحال دخول در نماز صحیح است **صور دوم** و غرض
 اینکه محدث بوده لکن شک کرد که آیا وضو یا غسل بجای آورده یا نه در این صورت حکم
 میشود باینکه محدث است و باید وضو یا غسل را بعمل آورد که دخول در نماز

در بیان احکام سهو

در بیان احکام سهو

در بیان احکام سهو

در بیان احکام سهو

جائز باشد صورتی است اینکه یقین دارد که وضوئی گرفته و حدث هم بهل آمده لکن نمیداند که کدام مقدم بوده و کدام مؤخر و اظهر حکم است بلزوم وضو مطلقا از جهت صحت دخول در نماز و بخوان صورتی چهارم اینکه بعد از فراغ از نماز شك میکند که آیا وضو داشته ام یا نه و در اینجا حکم میشود باینکه نماز صحیح است لکن اگر میخواهد نماز دیگر بکند باید وضو بگیرد پس اگر بعد از نماز ظهر مثلا این شك را کرد نماز ظهر صحیح است لکن اگر میخواهد نماز دیگر بکند باید وضو بگیرد پس اگر بعد از نماز ظهر مثلا این شك را کرد نماز ظهر صحیح است و اما برای نماز عصر یا ناهان باید وضو بگیرد صورت پنجم اینکه در اثناء نماز شك بکند که آیا وضو گرفته یا نه یا اینکه غسل کرده یا نه در این صورت احوط اتمام نماز و بعد از آن وضو بگیرد و اعاده همان نماز بکند مسئله در وقت هرگاه یقین داشته باشد که وضو گرفته است لکن شك دارد که بعضی اعضا وضو مثلا که نجس بوده اند آنها را تطهیر نموده که وضو او صحیح باشد یا نه مثلا هرگاه دست و نجس بوده و بعد از آن که وضو اتمام کرد شك کرد که دست را طاهر کرد بود قبل از وضو گرفتن یا نه در این صورت بعضی از علما حکم فرمودند باینکه وضو صحیح است لکن دست و هنوز محکوم است بنجاست و همچنین هرگاه ظرفی نجس بوده و بعد از وضو از آن شك کرده که آیا او را طاهر کرده بود یا نه در اینجا نیز بعضی حکم میفرمایند بصحت وضو لکن ظرف و آب آن محکوم بنجاست و اینجا حکم هر چند خالی از وجهی نیست لکن در نظر حکم بان مشکست بلکه قول بلزوم اعاده وضو بعد از تطهیر آنها خالی از قوه نیست لکن نمازیکه بان وضو کرده حکم بصحت آن میشود مسئله ثانی که اگر شك دارد که آب مطلق است یا مضاف وضو بان جائز نیست بلی اگر مطلق بوده و شك میکند که مضاف شد یا نه وضو بان جائز است و هرگاه چیزی قیئاد در آن افتاده و مخلوط بان شد و بعبان شك کرد که آیا مضاف شد یا نه قوی تر جواز وضو و غسل است بان و احوط عدان آن مسئله از هرگاه شك دارد که آب پاک است یا نجس حکم بطاهر بودن آن میکند وضو و غسل بان صحیح است مسئله خامس هرگاه مظنه دارد که آب نجس است پس اگر بسبب خبر و طاهر یا یکبار دل

بلکه خالی از قوه نیست (ط)

در بیان احکامات

باشد قوی تر و اجتناب است و همچنین هرگاه صاحب خبر بدهد و اگر از پاره اموخا رجیم یا انجاء غیر عادل یا نابالغ مظنه حاصل شود بنجاست اعتنا ندارد بلی اگر یقین حاصل شود اجتناب لازمست هر چند بسبب کفایت ظنی باشد مسئله ششم هرگاه شك دارد وقت نماز پس در این صورت است صورت اول اینکه شك دارد که وقت داخل شد یا نه در اینجا نماز نمیتواند بکند صورت دوم اینکه شك میکند که وقت پرورفته یا اینکه هنوز باقیست مثل اینکه شخص صبح از خواب برخاسته و شك بکند بسبب رضی که آیا افطار طلوع کرد یا نه در اینجا ظاهر نیست که متوجه نماز به نیت یا بجا بیاید لکن متبرع از او قضا شود و همین قدر نیت کند که نماز صحیح کرد من واجبست بجا بیایم قرینه الی الله شاید بهتر باشد صورت سوم هرگاه قدری مغرب مانده نمیداند که بقدر هشت رکعت است که مرد و نماز را بکند یا بقدر چهار رکعت است که نماز عصر را بکند اگر چه قول باینکه لازمست مشغول ظهر بشود خالی از وجه نیست لکن احوط این است که نیت کند که بجا بیاید آن نماز را که الان خداوند عالم از من میخواهد چه ظهر باشد و چه عصر و چهار رکعت بکند با قیل واجب بکند اگر ملاحظه نمود که وقت بقدر یک رکعت یا بیشتر است نماز عصر را بکند و اگر اینقدر نیست نماز ظهر را قضا کند مسئله هفتم هرگاه شك دارد در قبله یعنی نمیداند که قبله کدام سمت است باید سعی کند در تحصیل علم بان یا اینکه رجوع کند بعالمات چند که از برای هر طرفی قرار داده شده و با عدم امکان تام میتواند باید تحصیل ظن قوی نماید و هرگاه نه علم و نه مظنه معتبر بیک سمت حاصل نمیشود پس هرگاه احتمال در دو طرف است هر یک نماز را به هر یک از آن دو طرف بکند و اگر در سه طرف شك دارد بان سه طرف نماز را مکرر بکند و اگر در هر اطراف احتمال است بچهار طرف نماز بکند و در صورتی که نماز ظهر و عصر را میخواهد بکند احوط اینست که اول ظهر را بچهار طرف مثلا بکند بعد عصر را و همچنین مغرب و عشاء مسئله هشتم هرگاه شك دارد که لباس او شرائطه را نجس است یا نه پس این چند صورت میشود صورت اولی اینکه نمیداند که لباس ظاهر است یا نجس شده است در اینجا حکم میشود باینکه پاکت صورت نمایند اینکه میدانست که نجس بود لکن نمیداند که تطهیر شده یا نه در اینجا نمیتواند باو

جمله از خالی

در بیان احکامات

در بیان احکامات

نماز کرد هرگاه نجاستان معفو نباشد بلکه باید یقین کند باینکه تطهیر شده است بموافق
شرع و لهذا بعضی از علما اشکال فرموده اند در اینکه رخت نجس را کسی بپوشد و بگوید که او را
وکیل نکرده باشد یا اینکه زنی باشد یا کتبی که اعتماد بر شستن او نباشد و این اشکال در
محل خود می باشد پس هرگاه در رخت نجس شده شخص خود را بپوشد بطریق شرعی یا اینکه
یقین بکند که کسی که او را بپوشیده است برای شستن بطریق شرعی شستن است اشکالی ندارد
و همچنین هرگاه وکیل کردی کسی را که فی الجمله اعتمادی بر او هست و بعد گفت که از آن پاک
نمودم نیز خوب است و در غیر این صورت احتیاط باید کرد و همچنین اعتمادی نیست بر اخبار
اطفال یا بالغ که بگویند فلان چیز را طاهر گفتم مگر اینکه یقین بکنی که بطریق شرعی
تطهیر آن نموده است و بداند که کلاه صاحب ید در تطهیر و نجس آنچه در ید اوست معفو
است **صورت سیم** اینست که شك میکند که آیا لباس مباح است یا منسوب مثل آنکه لباس
از کسی غایب گرفته و شك میکند در این پس میگوئیم که هرگاه از او دست شخص مکلف
برضای او گرفته باشد حکم میشود باینکه مباح است و هر چند که آن شخص مال حرام
داشته باشد پس همین قدر که یقین نداشته باشد که عین این پیراهن یا عبا مثلا حرام است
کفایت میکند در جواز نماز در آن و اما اگر بداند که عین این لباس غصب یا گرفته شده یا اینکه
بعین پول حرام خریده شده است نماز در آن نمیتواند بکند و همچنین هرگاه لباس را از غیر
مکلف گرفته باشد هر چند که از او خریده باشد نیز نماز در آن نمیتواند کرد **صورت چهارم**
اینست که شك میکند که این لباس حریصا حاصل است یا نه در این صورت صحت صلوٰه در آن
محل اشکال است **صورت پنجم** این است که شك میکند که آیا این لباس از پوست ماکول
الحم است یا از غیر ماکول اللحم یا اینکه از اجزاء ماکول اللحم بافته شده یا غیر آن در این صورت
نیز نماز در آن نمیتوان کرد بلکه هرگاه موئی بر لباس باشد که معلوم نباشد که از ماکول اللحم است
یا غیر آن نماز در آن لباس با وجود آن مگر آن محل شبهه است **صورت ششم** اینست که شك کند
که آیا این لباس از پوست میت است یا نه که شد در این صورت هرگاه از اذن است مسلما
گرفته باشد این شك اعتبار ندارد و نماز در آن صحیح است و اما اگر از دست کافر
گرفته باشد حکم میشود که میت است و نماز در آن باطل است و همچنین هرگاه

با علم باینکه بپوشد
تطهیر نشسته
رخت در آنکه
مراعات شرائط
آن کرده باشد
محل بر حجت میدهد
نظم

تطهیر
نظم

تطهیر
نظم

پوست را انداخته دیده باشد یا نه که در تصرف کسی باشد نماز در آن مشکوک است اگر
چند روز زمین و بلد مسلمانان باشد **مسئله هفتم** اینست که شك بکند در مکان که آیا
شرائط در آن جمیع است یا نه در این چند صورت **صورت اولی** اینست که نمیداند که صاحب
آن مکان راضی است که نماز بکند در آن یا نه پس این مکان یا خانه یا کاروان سرا و امثال
انست یا اینکه از صحراهای اسیر است که ملوک باشد پس در قسم اول جایز نیست
نماز کردن بان و اما در صحراهای وسیع ظاهر اینست که جایز است و هر چند که
که علم نداشته باشد برضای مالک بلکه اگر احتمال برود که صغیر در آن مدخلیت
دارد نیز میتواند نماز بکند بلکه هرگاه یقین داشته باشد بمدخلیت صغیر نمیرسد نیست
جواز نماز و اما در مثل باغ که حصار و مانندان داشته باشد پس حقوق آن بصرای واسع
محل تا قبل است و بدانکه عدم جواز نماز در مکان مقصوب و در مکانی که شك داشته
باشد که صاحب آن راضی است یا نه در صورت اختیار است پس اگر شخصی مجبوس
باشد نماز او در این مکان عیب ندارد و اما اجرت مکان بدقت او هست
که بصاحب برساند یا نه ظاهر اینست که بدقت او نیست بلکه بدقت حبس
کننده او است **صورت دوم** اینست که شك میکند در طهارت مکان از حجت سجود پس
حکم بطهارت میکند هرگاه سابقا علم نجاست آن نداشته است **صورت سوم**
اینست که شك میکند که آیا در این مکان استغفار حاصل میشود تا انشاء نماز یا نه مثل
اینکه شخص در مکانی باشد که غالبا از حمام میشود و احتمال میدهد که بسبب از دحا
نگذارند که مستقر بماند تا نماز خود را تمام کند پس میگوئیم هرگاه ظن غالب باشد
بحصول از دحا مانع از استغفار پس احوط بلکه اقوی اینست که در آنجا شروع بنماز نکند اما
هرگاه محض احتمال باشد ظاهر اینست که عیب ندارد که ابتدا بنماز بکند و راغبت
صورت چهارم اینست که شك بکند در مکانی که شخص متصرف در آن اذن دارد باشد
بسبب اینکه شك در اصل مباح بودن آن دارد در این صورت نیز حکم میشود بجواز
نماز در آن اگر اینکه یقین بکند که این شخص غاصب است و مجموع این مسائل در شك
در مقدمات نماز بود **مطلب دوم** در حکم شك در رجاء آوردن

در احکامات
نظم

اصل نماز است بگویم هرگاه کسی شک بکند که نماز کوزه امریانه و حکم در این است که زمانه
که این شک را میکند یا این است که تمام وقت آن نماز گذشته و یا این است
که از وقت بقدر تمام نماز باقی است یا این است که از وقت بقدر تمام نماز
باقی نیست لکن بقدر بعضی از آن باقی هست اما در صورت اولی پس حکم
میکند باینکه نماز کرده امری احتیاج بقضاء نیست و اما صورت دوم پس
لازمست که نماز بکند هر چند که مظنه داشته باشد که نماز کرده است پس بنا
بر این هرگاه شک کرد که نماز ظهر و عصر را کرده امریانه و بقدر هشت رکعت باقی
هست مرد و را باید بکند و اگر چهار رکعت از وقت باقی باشد نماز ظهر را ضرور
نیست بکند چونکه وقت آن گذشته است و لکن نماز عصر را باید بکند چونکه وقت
آن باقیست و اما در صورت سیم یعنی هرگاه این شک در وقتی باشد که بقدر
بعض نماز از وقت باقی مانده است پس اگر بقدر یک رکعت یا بیشتر است احتیاط
اینست که نماز را بکند و اگر کمتر مانده است چیزی بر او نیست **مطلب سیم**
در شک در افعال نماز است و در حکم آن دو قاعده کلیه است قاعده اولی هرگاه
شک کرده در جا آوردن فعلی از افعال نماز و حال اینکه داخل فعلی دیگر که بعد
از آن است شده باشد اعتنا بآن شک نمیکند و قرار میدهند که فعل را بجا آورده
مثلاً در وقت خواندن حمد هرگاه شک بکند که آیا تکبیر الاحرام گفته امریانه یا اینکه
در وقت رکوع شک بکند که آیا حمد یا سوره را خوانده امریانه یا آنکه در حین تشهد
شک بکند که آیا سجده کرده امریانه یا در حال سجده شک بکند که آیا رکوع را
بعل آورده امریانه و مانند این پس در همه اینها اعتنا باین شک نمیکند و همچنین
اگر بعد از تکبیر در اثناء حمد و سوره یا غیر آن شک کرد که آیا اینست کرده امریانه یا نه
عیبی ندارد و همچنین هرگاه در اثناء سوره شک کرد در خواندن حمد یا اینکه داخل
شد در آیه و شک کرد که آیه سابق را خوانده است یا نه نیز اعتنا نمیکند و اگر هم
از حجه رکوع و بان رسید شک کرد که آیا سوره را خوانده امریانه نیز اعتنا نمیکند
و این قاعده در همه افعال نماز جاریست مگر در یک مسئله و آن اینست که شروع

کرد در برخواستن از حجه قیام و در حین آن برخواستن قبل از آنکه مجد قیام برسد شک
کرد که سجده را بعل آورده یا نه در اینجا هر چند که از محل گذشته است لکن باید برگردد
و سجده را بعل بیاورد و اما اگر مجد قیام رسیده و آنوقت شک کرد در یک رکعت اعتنا
ندارد قاعدهی و غیر مرگاش شک کرده در فعلی هنوز داخل در فعل دیگر نشده
مثلاً اینکه نشسته است و شک کرد که سجده را بجا آورده امریانه یا اینکه ایستاده است
نمیداند سوره خوانده یا نه و مانند اینها پس لازمست که بهار بجا بیاورد و مسئله
هرگاه فعلی از افعال نماز را بعل آورده لکن نمیداند که بطریق صحیح بوده یا فاسد مثل
اینکه میداند که حمد را خوانده لکن نمیداند که صحیح خوانده است یا نه پس هرگاه از محل
گذشته است مثل آنکه بعد از دخول در آیه ما لای یومر الدین شد کند که الرحمن
الرحیم را صحیح گفت یا نه در اینجا شبیه اعتنائی باین شک نیست و اما هرگاه هنوز
داخل چیزی دیگر نشده مثل اینکه و الضأین را گفت بعد شک کرد که آیا انرا
خوب گفته امریانه در اینجا هر چند قول با اعتنا نکردن خالی از قوه نیست لکن ظاهر
اینست که بقصد احتیاط هرگاه ثانیاً تکرار بکند عیبی نداشته باشد مادامیکه
مجد و سواس رسد و احتیاط از این اینست که محل باین شک نگذارد و بعد از
انجام نماز عاده آن کند و در این مقام سه مسئله دیگرست **مسئله اول**
اول هرگاه بعد از آنکه شک در چیزی نمود و محل آن باقی بود و از اهل آوردن بعد
از آن بخاطرش آمد که آنرا بجا آورده بود و این مرتبه دو تیره بوده که جا آوردنش هرگاه
انچه در کن بوده نماز باطل شده و اگر در کن نبوده نماز صحیح است و بعد از اتمام آن
دو سجده سهو میکند **مسئله دوم** و غیر مرگاش شک چیزی نمود و بسبب گذشتن
محل آن نگذاشت بعد بخاطر او آمد که بقیثاً او را ترك نموده پس حکم آن مانند حکم
فراموش نمودن فعلی از افعال نماز است که تفصیل حکم آن در مسائل سهو گفته
شد **مسئله سوم** و غیر مرگاش شک در سلام دادن داشته باشد پس هرگاه بر همان
حالت نماز خود را نشسته بیابد بی فعل منافی پس لازمست که سلام را بگوید و اما
هرگاه خود را مشغول بتعقیب یا مانند آن می بیند یا آنکه برخواستن است

در بیان حکم شکر در افعال نماز در بیان حکم شکر در افعال نماز در بیان حکم شکر در افعال نماز

بمقدور رفتن یا اینکه رفته است از محل نماز دیگر اعتنائی بان شک نمیکند و نماز او
صحیح است **مطلب چهارم** در احکام شک در عدد رکعات و در آن مقدمه
اینست و چند مقصد اما مقدمه بدانکه شک در عدد رکعات که در نماز بشود
چهار قسم است اول جاهائیکه حکم بطلان نماز است در هر جا که باشد و دوم
جاهائیکه نماز صحیح است بی احتیاج بجزئی دیگر سویم جاهائیکه نماز صحیح میشود بشرط
جا آوردن نماز احتیاط چهارم جاهائیکه نماز صحیح است و بعد از سهو آنها لازم میشود و اینها
در ضمن چهار مقصد بیان میشوند **مقصد اول** در بیان جاهائیکه شک باعث
بطلانت و چاره ندارد و آنها در پنج موضع اند اول در نماز دو رکعتی که واجب باشد مطلقا
مثل نماز صبح و نماز قصر و نماز صواف و نماز آیات هرگاه شک در رکعاتی آن و شک
در اصل رکوعهای آن یا اینکه شک در رکعت آن باشد و دیگر در جاهائیکه شک کند
و هیچ در دست نداشته باشد مثل اینکه نمیداند که یک رکعت کرده یا سه یا چهار
سویم در نماز مغرب مطلقا چهار رکعت در نماز چهار رکعتی قبل از یقین با کمال در رکعت
پنجم شک که احتمال زیاده از شش رکعت در آن باشد که مجموع صورتهای آن باطل
است در هر حالت که باشد و هم چنین اگر احتمال شش رکعت برود و در حال قیام
نباشد و اما اگر احتمال شش رکعت باشد و در حال قیام باشد حکم آن مذکور
میشود انشاء الله پس در این پنج موضع شک باعث بطلان است و علاهی بجهت آن
نیست و در اینجا دو مسئله مهم است **مسئله اول** این است که آیا در
این جاهائیکه وقوع شک باعث بطلانت ایجاب مجزئ شک نماز باطل میشود
پس هرگاه تا نعلی کرد و بیاد او آمد دیگر نمی نهد یا اینکه مجزئ شک نماز باطل نیست
بلکه بعد از تأمل و تروی هرگاه چیزی دست گیر نشد آنوقت حکم بطلان می شود
مسئله محل خلافت و اقوی اینست که مجزئ شک حکم بطلان نمیشود بلکه اندکی
تروی و تأمل میکند هرگاه چیزی معلوم نشد آنوقت نماز باطل است و هرگاه
احد طرفین معلوم شد بان عمل میکند و نماز صحیح است لکن چون بعضی از علماء حکم
فرموده اند بطلان مجزئ وقوع شک در این مسائل که گفته شد پس هرگاه در آن

در بیان احکام شک
در عدد رکعات

صورت مزبور احتیاط کند با عاده عیبی ندارد و این احتیاط بسیار ضعیف است
لکن تحقیق اینست که محض استقرار شک م باطل نمیشود و اگر بعد از استقرار و عدم
مبطل دیگر بخاطرش آمد باز هم صحیح است لکن اگر مبطل دیگر عمل آمد یا طول بسیار
کشید تا وقت باطلت و راه احتیاط معلوم است **مسئله** در این صورتهای چهارم
بعد از تأمل مظنه برای او حاصل بشود نیز لازمست که عمل بان مظنه بکند و مظنه
در اینجا حکم یقین دارد لکن احوط این است که عمل بان مظنه بشود و بعد از آن
نماز عاده آن نیز بشود **مقصد دوم** در بیان جاهائیکه شک باعث
بطلانت و نماز صحیح است و احتیاج بجزئی دیگر نیست و آنها شش موضع اند
موضع اول در شک شخص کثیر الشک یعنی کسیکه در عرف او را بگویند که
بسیار شک میکند پس چنین شخص هرگز شک نماز او را باطل نمیکند حتی در نماز
صبح و مغرب قبل از اكمال بلکه حکم او اینست که در هر جائیکه در آن کثیر الشک است
بنار امیکند او را بر آنچه بیشتر است و آنچه صحیح است پس در یک و دو بنار او بر دو می
و در دو و سه بنار او سه مگر آنکه نماز او دو رکعتی باشد بنار او بر دو میگذارد
و در دو و سه و چهار بنار او چهار میگذارد مگر آنکه سه رکعتی باشد که بنار
او سه میگذارد و هم چنین هر چیزیکه در آن کثیر الشک است قرار بر جا آوردن
میگذارد هرگاه در آن شک نموده و مگر از مسئله بدانکه کثیر الشک کسی را
میکویند که اصل عادت او باین طریق باشد در غالب اوقات یا در زمانی مقتدر
پس هرگاه عارض شود او را کثرت شک بسبب حالیکه عارض او شده مانند خوف
و غضب و اغتشاس حواس در مصیبت و فحش که بزودی زائل میشود مشکل که
حکم کثیر الشک در این جاری بشود موضع دوم شک زائل یعنی شکی که عمل بیاید
بعد زائل بشود یعنی متبدل بشود اعتباری بان شک نیست توضیح اینست که
اینست که در وقتیکه شک در نماز اتفاق بشود واجبست که اندک تأمل و تفکری
بکند و بعد از این یکی از چهار صورت تصور میشود اول اینکه شک او بدل
بیقین بشود یعنی یقین میرساند بیک طرف و در آنکه متبدل بمظنه بشود یعنی

مفسر میکند بکطرف و حکم ایند و صورت اینست که همان طرف معلوم یا مظنون را
بیکرد و نماز را تمام میکند و چیزی را و نیست سویت اینکه متبدل شود بشک
دیگر مثل اینکه شک کرد مابین دو و سه و اندکی که تا قبل کرد شک کرد مابین سه و
چهار در این صورت شک آخری را که قرار گرفته میگیرد و بموافق حکم آن رفتار میکند
و شک اولی که زائل شده اعتبار ندارد و صورت چهارم اینکه بعد از تا قبل شک بر
مما حال باقی بماند و اصلاً تغییری در او نشود در این صورت که برقرار بماند بموافق حکم آن
رفتار میکند و بدانکه لازمست که در حین تا قبل و تروی ساکت بماند و چیزی بخواند
و هرگاه بخواند کفایان خوانده شده نمیتوان کرد و هرگاه اکتفا کرد نماز باطل است
هر چند آنچه بخواند است در موقع باشد موضع سویت شک در نماز جماعت
که اعتبار ندارد باین معنی که هر وقت که امام شک کرد و مأموه شکی ندارد امام رجوع
باو میکند و هر وقت مأموه شک کرد و امام شکی ندارد مأموه رجوع باو میکند نظام
اینست که در هر جا که شک عارض یکی از ایشان بشود میتواند مشغول بشود تا
بقای برسد که استعمال ممکن باشد و هرگاه امام و مأموه شک کردند بیک طریق
مثل اینکه هر دو شک کردند مابین سه و چهار پس هر دو بموافق حکم آن شک
رفتار باید بکنند و هرگاه شک بکنند هر یک بطریقیکه میسر در خلی شک دیگری
ندارد متفرق میشوند و هر یک بموافق حکم خود رفتار میکنند موضع چهارم شک در
در عدد رکعات نافله است و آن باعث بطلان نمیشود هر چند در رکعتی یا بیکرکعتی
باشد بلکه مخیر است مابین بنا بر اقل یا اکثر مگر آنکه حکم با اکثر باعث بطلان باشد
آنوقت صحیح را میگیرد و هر چند که اقل باشد و بنا بر اقل مطلقاً بهتر است مسئله
هرگاه کسی نافله را بخود واجب گردانند و مانند آن پس یا حکم آن حکم نماز دو رکعتی
واجب میشود در ابطال شک یا اینکه همان حکم اصلی نافله از این حیثیت در
او باقی است محل خلافت و اقوی ثانی است لکن احوط اعاده آنست موضع پنجم
شک در نماز احتیاط چه بیکرکعتی باشد و چه دو رکعتی که هر وقت در آن شکی بشود بنا را
میکند بر بیشتر مگر اینکه بیشتری باعث بطلان او بشود در آنوقت بنا را بر کمتر

ما بعد ما کما یستحب
ما بعد ما کما یستحب
ما بعد ما کما یستحب
ما بعد ما کما یستحب

ما بعد ما کما یستحب
ما بعد ما کما یستحب
ما بعد ما کما یستحب
ما بعد ما کما یستحب

میکند در موضع ششم شک بعد از نماز صحیح اعتباری بان نیست و محل بان نباید
کذاست مقصد سویت در بیان جاهانی که شک باعث نماز احتیاط میشود و این
در چهار صورت است و همه آنها در نماز چهار رکعتی میباشند صورت اول شک
مابین دو و سه در نماز چهار رکعتی بعد از اكمال دو رکعت اولی پس در این صورت بنا را
بر سه میکند و بیکرکعت دیگر بخامیاء و رد و تشهد و سلام را بخواند بعد از سلام
بلافاصله بقصد و جوب دو رکعت نماز احتیاط نشسته یا بیکرکعت ایستاده بجا
میآورد و کیفیت نماز احتیاط بعد از این گفته میشود انشاء الله تعالی قاعده
بدانکه مراد از اكمال که در این جا گفته شد و در بعض صور بعد از این گفته میشود اینست
که دو رکعت اول تمام شده باشند و شک در این باشد که آیا همان آنها را بجا
آورده یا زیاده از آن را و اكمال بموافق مشهور آنست که سر از سجده دوم برداشته
باشد و قبل از سر برداشتن از آن اكمال نشده لکن قوی در نظر حقیر اینست که هر گاه
ذکر واجب را در سجده دوم گفت اكمال سجدتین شده است و همان بنا را که گفته
میکند و هر چند که سر برداشته باشد و هرگاه احتیاط را بخوانند در این صورت
بعد از اتمام نماز و جا آوردن نماز احتیاط نماز را نیز اعاده کند احتیاطاً قریباً الى الله
صورت دوم شک مابین سه و چهار در هر جا که باشد بنا را بر چهار میکند و
و بعد از اتمام دو رکعت نماز نشسته یا بیکرکعت ایستاده بجا میآورد و **صورت**
سوم شک مابین دو و چهار بعد از اكمال دو رکعت پس بنا را بر چهار میکند و بعد
از اتمام نماز دو رکعت نماز احتیاط ایستاده بجا میآورد و **صورت چهارم** شک
مابین دو و سه و چهار بعد از اكمال پس بنا را بر چهار میکند و بعد از اتمام نماز اول دو
رکعت نماز احتیاط ایستاده و بعد دو رکعت نشسته بجا میآورد مقصد چهارم
در جائیکه شک باعث سجده سهو تنها میشود و آن در یک صورت است که شک باشد
مابین چهار و پنج بعد از اكمال سجدتین که بنا را بر چهار گذارده سلام میدهد و بعد
از سلام دو سجده سهو بجا میآورد و بدانکه مورهای صحیح از صورت شک همین پنج
صورتست که گفته شد و بسیاری از علماء پنج صورت دیگر گفته اند که آنها را باین

از مقداری که نماز ناقص بوده مثل اینکه در شک و و جهل بعد از آنکه بنا بر چهار رکعت گذاشت و سلام داد و دو رکعت ایستاده را کرد یقین بهم رسانید که نماز او سه رکعت بوده در اینجا هر چند که محتمل خالی از وجه نیست لکن احوط این است که بگویند که نماز ناقص بجای آورد و بعد نماز را اعاده بکند **مسئله** هرگاه بعد از بنا کردن استقامت سلام داد و پیش از نماز احتیاط معلوم او شد که نماز ناقص بود و بر سر رکعتی نادر رکعتی سلام داده در اینجا دیگر نماز احتیاط فایده ندارد و تکلیف و این است که بر خیزد قدر ناقص را بجای آورد و ثانیاً سلام بگوید و از جهت سلام بی موقع که اول گفته سجده سهو بجای آورد بخوبی که در مسائل بهو ثبات گفته شده **مسئله** هرگاه در أثناء نماز احتیاط معلوم بشود که نماز تمام بوده است و احتیاج باین نماز نبوده است ظاهر این است که میتواند نماز را بر هم بزند و احوط این است که بقصد نافله مستحبه آنرا تمام کند و اگر بیک رکعت است رکعت دیگر بر آن علاوه بکند که نافله دو رکعتی بشود **مسئله** هرگاه در أثناء نماز احتیاط معلوم بشود نقص نماز پس آیا اگر بنا بر تمام میشود یا حکمی دیگر هست **مسئله** محل اشکال است و تحقیق اینست که تفصیل داده بشود باین طریق که این نماز احتیاط که شروع شده باید که ملاحظه شود آن مقدار که نماز ناقص بوده چهار قسم در این ممکن است اول اینکه مساوی باشند در قدر و کیفیت مثل اینکه در شک ما بین سه و چهار بعد از اتمام و شروع بنماز احتیاط بیک رکعت ایستاد معلوم شد در أثناء آن که نماز را سه رکعت کرده پس اصل نماز بیک رکعت ایستاد که است و نماز احتیاط او نیز بیک رکعت ایستاده است در اینجا اقوی این است که آنرا تمام میکند و نماز صحیح است و در اینجا اینکه مساوی باشند در قدر و در کیفیت مثل اینکه در همین صورت شک سه و چهار بعد از بنا بر چهار و اتمام نماز دو شروع در دو رکعت نماز احتیاط نشسته یقین کرد که نماز بیک رکعت ناقص بود و این که بر سر رکعتی سلام داده است پس این نماز احتیاط چونکه نشسته است بیک رکعت حساب است لکن کیفیت او مخالف است بسبب اینکه

در بیان مسائل
نماز احتیاط
در بیان مسائل
نماز احتیاط
در بیان مسائل
نماز احتیاط

بگویند

بیک رکعت ایستاده فوت شده و اینکه در دست است بطریق نشستن عمل میاید در اینجا نیز هر چند که قول بلزوم اتمام این نماز احتیاط و صحت نماز خالی از قوه نیست لکن احتیاط شدید در اینست که بعد از اتمام نماز احتیاط رکعت فراموش شده را مانند کسی که رکعتی فراموش کرده بخامیناورد و سلام ثانیاً بگوید دو سجده سهو بکند بعد از آن احتیاطاً نماز را اعاده بکند سویم اینکه در قدران مخالف باشند و در کیفیت مثل آن باشد مثل اینکه در شک ما بین دو سه و چهار مشغول دو رکعت ایستاد شد بعد یقین کرد که نماز او سه رکعت بوده است قوی در این صورت اینست که میگویند هرگاه این یقین قبل از دخول در رکوع رکعت دوم نماز احتیاطاً از اعوض بیک رکعت ناقص می دهد و سلام میدهد نماز صحیح است و هرگاه بعد از دخول در رکوع رکعت دوم است بعضی حکم فرموده اند که آنرا هم بزنند و یک رکعت بکند که ترك شده است و لکن تدری محل تاقل است و احوط این است که چنین نکند و بعد اعاده نماز بکند چهار رکعتی که نماز احتیاط مخالف باشد بان قدر که نماز ناقص شده است هم در قدر و هم در کیفیت آن مثل اینکه مشغول دو رکعت نشسته بود و یقین کرد که دو رکعت از نماز او ناقص است و در این صورت حکم بلزوم بهمزدن باین وجاوردن دو رکعت که از نماز بخامینا آمده است خالی از قوه نیست و احتیاط باعاده آنست **مسئله** یا در هرگاه در جانی که دو نماز احتیاط از او میخواهند ما بین هر دو نماز یقین کرد که نماز او چند رکعت بوده است پس در این نیز چند صورت هست صورت اول اینکه یقین بکند بنمای نماز در اینجا حکم آن از سابق معلوم شد و در اینجا که یقین کرد بنقص بودن نماز بان مقدار که نماز احتیاط کرده مثل اینکه در شک ما بین دو سه و چهار بعد از بنا آوردن دو رکعت ایستاده یقین کرد که نماز او دو رکعت بوده در این صورت نماز او صحیح است و دیگر احتیاج نیست که دو رکعت نشسته را بکند سویم اینکه یقین کرد که نقص نماز از این است که نماز احتیاطاً کرده است مثل اینکه بنا بر قول مجاوز تقدیم دو رکعت نشسته بعد از جا

بگویند

آوردن آنها یقین کرد که نماز او دو رکعت بوده پس در اینجا میشود که بگوئیم که این دو رکعت نشسته عوض هر رکعت باشد و یک رکعت دیگر هم بکند نماز صحیح است لکن این حکم خالی از اشکال نیست و احوط اینست که دو رکعت را که از نماز ناقص کرده بجای آورد و بعد نماز را اعاده بکند **مسئله دوم در هر رکعت** هرگاه بعد از نماز بر مکلف هم نماز احتیاط واجب شده باشد و هم جزء فراموش شده مثل سجده سهوی یا تشهد که بعد از نماز باید قضا بشوند و هم سجده سهوی که او باشد یا کلام یک مقدم انداظهر اینست که اول نماز احتیاط را باید کرد بعد از آن فراموش شده را هر چند که این جزء از رکعت اول باشند و بعد از آنها سجده سهوی که از او میخوانند بجای آورد و هم چنین هرگاه از نماز احتیاط و جزء فراموش شده بخوانند یا نماز احتیاط و سجده سهوی بخوانند اخطا و هم چنین هرگاه سجده سهو را جزء فراموش شده بر او باشد اول جزء فراموش شده را باید بجای آورد **مسئله سیزدهم** هرگاه کسی نماز احتیاط را فراموش کرد تا آنکه طول کشید یا محض شد احوط اینست بعد از آن آوردن شرایط نماز احتیاط را بکند بعد نماز را اعاده نماید **مسئله چهاردهم** هرگاه کسی بعد از نماز یقین کرد که در نماز یکی از صورتهای صحیح شک برای او اتفاق شده لکن نمیداند که کدام یکی بوده است و حالا بموافق حکم کدام یک باید رفتار کند حکم این صورت اینست که دو رکعت نماز احتیاط میکند ایستاد و دو رکعت نشسته دو سجده سهو بنا بر همه صور نماز و صحیح می شود و راه احتیاط واضح است و اما هرگاه یقین دارد باصل شک و نمیداند که از صورتهای باطله بوده یا از صورتهای صحیح بوده و کدام بوده در اینجا احوط اینست که انظر بوقه گفتیم بکند بعد نماز را احتیاطا اعاده بکند مکلف پنجم از شکایات در بیان شک در توابع نماز و در آن سه مقصد است مقصد اول در شک در نماز احتیاط و شک در آوردن اصل جا آوردن آنست یا در رکعات از است یا در افعال آنست پس در این سه مسئله است **مسئله اولی** هرگاه شک کرد در جا آوردن نماز احتیاط پس هرگاه

نماز احتیاط و شرطش
اجزاء فراموش شده
در نماز احتیاط
اگر چه نماز احتیاط
بجای آوردن
نکته

ترک نشود
ظن

در صورتی که
در نماز احتیاط
نیم از قوه
ظن طبا

هنوز در جای خود نشسته و منافی بعمل نیامده ظاهر اینست که اتیان با آنست است و هرگاه برخواسته و منافی بعمل آمده لکن وقت آن نماز باقی است حکم اینست که اعتنا نکند با این شک خالی از قوه نیست لکن احوط اینست که آن را بعد از نماز شرایط بجای آورد و اما هرگاه وقت آن نماز گذشته دیگر اعتنائی بشک نمیکند چند که هنوز منافی بعمل نیامده باشد **مسئله دوم** هرگاه شک در افعال نماز احتیاط کرد بعضی از علماء گفته اند که محل نمیکند آوردن بنا بر اتیان نمیکند لکن اقوی اینست که اگر در همان محل است انرا بجای می آورد و اگر گذشته محل گذار **مسئله سوم** در شک در رکعات نماز احتیاط است و حکم آن سابقا در مسائل گفته شد که بنا بر اکثر واقع نمیکند بقرینه بیان شده مقصد در هر شک متعلق با جزء فراموش شده است هرگاه شک کرد که آیا تشهد یا سجده فراموش شده یا بعد از نماز یا آوردن یا نه پس حکم آن مانند شک در جا آوردن نماز احتیاط است و هرگاه شک در جزئی از آنها کرد و داخل جزء دیگر نشده بجای آورد و اگر داخل جزء دیگر شده محل گذار و مقصد **سوم** در شک در سجده سهو است و در آن سه مسئله است **مسئله اولی** اینکه شک بکند که انرا بجای آورده ام یا نه ظاهر اینست که انرا بجای بیاورد و هر چند که منافی بعمل آمده باشد و طول کشیده باشد و از جا خود برخواسته باشد و لکن هرگاه بعد از وقت باشد ظاهر اینست که اتیان بان لازم نیست **مسئله دوم** اینکه شک بکند در اثناء آن در عدد سجده که آیا یک سجده کرده ام یا دو سجده و حکم در آن اینست که باید بنا بر بیشتر بگذارد پس در شک ما بین یک سجده و دو سجده بنا بر دو سجده نمیکند و تمام میکند و چیزی بر او نیست و احوط اعاده آن دو سجده سهو است و اما شک ما بین اقل و اکثری که زاید باشد مثل شک در یک یا دو سجده یا سه سجده در اینجا بنا بر دو میگذارد و تمام میکند و چیزی بر او نیست **مسئله سوم** اینکه شک میکند در فعلی از افعال

در صورتی که
در نماز احتیاط
نیم از قوه
ظن طبا

در صورتی که
در نماز احتیاط
نیم از قوه
ظن طبا

این مثل اینکه نمیداند که ذکر خوانده یا نه یا تشهد خوانده یا نه در اینجا نیز بعضی حکم کرده اند که اعتنا نمیکنند مطلقا لکن اقوی اینست که هرگاه هنوز در

محل است بجای آورد و هرگاه داخل جزه

دیگر که بعد از آن است

شده محل نگذارد

تمت

بسم تبارک و تعالی

پس از ستایش و نیایش حضرت عزت بقدر علمش و صلوات بر حضرت ولایت
والا طهارش صلوات الله علیه منظور نظر اربابان بیشتر و دانش که سر
بکنند اطاعت فرامین الهی جل جلاله نهاده طوق جواهر آثار تقلید را
زیب کردن خود ساخته اند مکشوف باد که این رساله شریفه غالب
مبارک میونه که هر حرفی و سطرایی بهتر از جواهر و لثالی برشته کشیده
واقع از زبان و قلم از توصیف این رقم مبارک شیم عاجز و قاصر است که بجه
خوبی و پاکیزگی مسائل ضاف بیان فرموده و نهایت فصاحت و بلاغت
بکار برده اند که خواص از مطالعده ان منتفع و عوام از مداومده ان متلذذ
بر مؤمنین لازم است که متصل این رساله را بخوانند تا مسائل ذهر نشین
ایشان شود و اطفال خود را مجبور بحفظان فرمایند تا اهم واجبات را بطور
صحیح بجا آورده باشند چون بهترین اعمال نشر و انتشار کتب دینی است
جناب مستطاب محامد نصاب فخر التجار آقای حاجی شیخ محمد حسن طهرانی
دام بجه العالی بحسن فطرت و پاکیزگی طینت اقدام در طبع ان فرموده که فواید
دنیوی و اخروی را دریابند و از حسن اتفاقات بعد از طبع نصف این
رساله جناب مستطاب نخبه العلماء الاعلام العالم العامل

آقای آقا شیخ محمد باقر یزدی سیرجانی مد ظله العالی وارد
شدند و بنهایت دقت آنچه طبع نشده بود تصحیح فرمودند و آنچه
طبع شده بود غلطنامه نکاشته که بعد از ملاحظه باندک توجیه رساله

بی غلط خواهد شد و تصحیح ان خیل

اسان خواهد کردید این غلطها

غالب در روی سبک

بمساحت چاپ کننده علا

میشود و چاره

نلیست

والسلام

م

بما دل على ان اول الصلوة التكبيرة وفيه انه يمكن ان تكون واجبة خارجة كما ان القائل
 بالاستحباب ايضا يقول بانها مستحبة خارجة عن الصلوة الى غير ذلك من الوجوه الجليله
 فبعد هذا ان لم نفت بوجوبها لا بد من الامر بالاحتياط الشديد وعدم الرخصة في
 تركها والله العالم وهو الموفق الاحقر محمد كاظم الطباطبائي مهدي مبارك
سؤال انتونا برحمتك الله في ان المجنب لو يتم بدل الغسل فهل يجزى عن الوضوء او لا
 وعلى تقدير الاجزاء لو احدث حدثا اصغرا عند ارادة غايه مشروطه فهل يكفي التيمم بدل
 الوضوء او يحتاج الى اعادة يتم بدل الغسل لانقضاء الاول بسبب الحدث الاصغر اعلونا
 جزاكم الله خيرا الجزاء مع اشارة اجمالية الى البرهان لرفع التشاح
جواب بسم الله الرحمن الرحيم اللهم الذي هو بدل عن غسل المجنبه يجزى عن
 الوضوء كالغسل لها والذي هو بدل عن منابر الاغتسال لا يجزى كتلك الاغتسال
 علما هو الاقوى من عدم اجرائها عنه والاظهر عدم انتقاضه بالحدث الاصغر فادام
 العذر عن الغسل باقيا يجب عليه الوضوء بعد الحدث الاصغر ان تمكن منه والا فالنيم
 بدلا عنه عند زيادة غايه مشروطه بالطهارة الصغرى كالصلوة ونحوها وامام مثل المكث
 في المساجد وقرائه الغزائم فلا يحتاج الى تيمم غير التيمم الاول لا الى الوضوء وفاقا للسيد
 للرفعي تبعه صاحبا المفايح والحدائق ومال اليه صاحب الذخيرة على ما حكى خلافا للشهيد
 من انتقاضه به فيجب عليه اعادته وبدل على ما ذكرنا انه مقتضى قاعدة البدلية المستفاد
 من الاخبار فان الظاهر منها ان حكمه حكم مبدله وبقيد فائده فكما ان الغسل اذا احدث
 بالاصغر لا ينقض غسله الا من حيث افادته الطهارة الصغرى وكيفيه الوضوء فكذلك التيمم
 بدلا عنه فادام غير متمكن من الماء حاله حال الغسل في جواز المكث في المساجد وقرائه
 الغزائم والاجتياز من المسجد في الحدث الاصغر لا ينقضه الا بالنسبة الى الدخول في
 الصلوة ونحوها مما يشترط فيه الطهارة الصغرى ولا فرق فيما ذكرنا بين القول بكون
 التيمم رافعا للحدث وموجبا للطهارة كما يحكى عن السيد المرتضى قدس وبين القول بكونه
 مبيحا اذ على الاول ان الطهارة الحاصلة به طهارة مغيية بحدوث الحدث الناقض
 لمبدله او جدان الماء بقدر كفاية المبدل فمال بجدا الماء ولم يجنب ثانيا هو طاهر

هذا هو الوجه الذي عليه السيد المرتضى في رد المحتار
 في وجوبه لا بد من الامر بالاحتياط الشديد وعدم الرخصة في تركها والله العالم وهو الموفق الاحقر محمد كاظم الطباطبائي مهدي مبارك

بما دل على ان اول الصلوة التكبيرة وفيه انه يمكن ان تكون واجبة خارجة كما ان القائل بالاستحباب ايضا يقول بانها مستحبة خارجة عن الصلوة الى غير ذلك من الوجوه الجليله

بجوزله ترتيبا ثانيا للغسل وهو واضح وعلى الثاني نقول ان الاستباحة الحاصلة
 منه باقية كذلك فلا وجه لما قيل من ان قول السيد بسني على القول بكونه رافعا وهو
 باطل اذ يلزمه اما كون وجدان الماء حدثا او حصول المجنبه من دون سبب كلاهما
 خلافا لاجماع وذلك لاننا منع الابتداء او لا لمعرفة من ان الاستباحة يمكن ان تبقى
 بالنسبة الى اثاره وان انتقضت بالنسبة الى كفايته عن الوضوء وثانيا الاشكال انما يرد
 اذا قيل بالرفع مطلقا ولا بد وما اذا قيل بكونه رافعا مادام ما فلا يرد اذ بعد حصول
 الغاية بظهور اثر المقتضى الاول فلا يلزم كون وجدان الماء حدثا ولا حصول الغاية من غير
 سبب اذ هي مستندة الى السبب الاول التيمم رفع اثرها رافعا الى زمان وجدان الماء وكما
 ان الابتداء المذكور ممنوع كما ان ابتداء مذهب المشهور على القول بالاستباحة ايضا
 ممنوع اذ يمكن اختيار كون رافعا مادام مع اختيار كون الحدث الاصغر مبطلا له وانما
 بدعي ان الناقض له مطلق الحدث ولذا ترى ان صاحب المدارك مع اختياره الناقض
 يظهر منه اختيار مذهب السيد في تلك المسئلة اعني كون رافعا ومحصلا للطهارة
 واستدل المشهور بوجود احدها وهو العدة في نظره انه مبيح لا رافع واذا احدث بالاصغر
 يرتفع الاستباحة قطعا والمفروض انه جنب فيجب عليه التيمم بدل الغسل وقد عرفت
 جوابه حيث انما منع بطلان استباحته مطلقا بل انما انتقضت بالنسبة الى الطهارة
 الصغرى فهو وان كان جنبا الا انه يحكم المظهر من المجنبه مادام العذر كما في
 حدث الحدث الاصغر حيث انه على القول بان جنب لكنه مرفوع الاثر ثانيا اطلاق
 معاقلة لاجماع على انه ينقض بالحدث وبوجدان الماء فان يشمل الحدث الاصغر
 انتقض بوجوب اعادته مثل الحال الاول وفيه ما لا يخفى اذ الظاهر ان مرادهم من الحدث
 الحدث الذي يرفع مبدله لا مطلق الحدث فالبديل عن الوضوء يبطله ما يبطله و
 البديل عن الغسل كذلك يبطله ما يبطل الغسل لا ما يبطل الوضوء الا ترى ان مطلق
 وجدان الماء ليس ناقضا ولو وجد التيمم بدل الغسل ماء بقدر الوضوء لا ينقض تيممه
 وكذلك التيمم بدلا عن الوضوء لو وجد ما يتمكن من الغسل معه ولا يتمكن من الوضوء
 كما اذا كان للغير لا يرضى بالوضوء منه ولكن يرضى بالغسل لا نقول بانقضاء تيممه

هذا هو الوجه الذي عليه السيد المرتضى في رد المحتار في وجوبه لا بد من الامر بالاحتياط الشديد وعدم الرخصة في تركها والله العالم وهو الموفق الاحقر محمد كاظم الطباطبائي مهدي مبارك

بما دل على ان اول الصلوة التكبيرة وفيه انه يمكن ان تكون واجبة خارجة كما ان القائل بالاستحباب ايضا يقول بانها مستحبة خارجة عن الصلوة الى غير ذلك من الوجوه الجليله

فكان المراد من وجدان الماء وجدانه للبديل لا مطلقا كذلك المراد من الحدث الحدث
الناقض للبديل لا مطلقا وهذا واضح ويؤيده از مذهب السيد كان بمراي منهم
وممع فكيف يدعون الاجماع مع معرفة مخالفة في المسئلة نفسه عن المختلف
انه قال لو احدث المتهم من الجنابة حدثا اصغرا انتقض بتمه اجماعا وهو ظاهر في دعوى
الاجماع على ناقضية مطلق الحدث له ولكن يمكن ان يقال ان مراده ناقضية له في الجملة
ولو بالنسبة الى كفايت عن الوضوء لا مطلقا بل يجب حمل كلامه على هذا لما ذكرنا
من معرفة مخالفة السيد هذا مع انه لا ليل على حجية الاجماع المنقول ثالثها
جملة من الاخبار ولا دلالة في شيء منها ما فيها صحة زياره عن الباقر لا باس
بان يصل الرجل بالسهم الواحد صلاة الليل في النهار كلها ما لم يحدث او يصب
ماء ونحوها قوت السكون في تقرب الاستدلال انه جعل مطلق الحدث ناقضا لما
التهم والجواب ما عرفت من ان الظاهر من الحدث ما يناسب مبدله لا مطلق الحدث
ومنها الصحيحة نزادة عن الباقر ايضا ومتى اصب الماء فعليك الغسل ان كنت جنبا
والوضوء ان لم تكن جنبا بتقريب انها خصت الوضوء بما اذا لم يكن جنبا والمفروض
ان المتهم جنب والجواب ولا انه مبني على القول بعدم كونه رافعا والا فلا يسر بحجب
ما دام العذر باقيا وثانيا ان المراد انه اذا اصاب الماء بقدر الغسل وكان جنبا
سابقا بحجب الغسل ولا يكفي الوضوء لا انه ما لم يصب الماء له واصاب بقدر الوضوء
لا يجب الوضوء والحاصل ان المراد وجدان الماء لرفع الحدث الذي يتم لاجله
فاذا تم بدل الغسل ينقضه وجدان الماء لاجله واذا تم للوضوء ينقضه
وجدان الماء لاجله فوجدان الماء بقدر الوضوء لمن يتم بدل الغسل غير مشمول
للمعبر نفيا ولا اثباتا فلا يدل على عدم جواز الوضوء في هذه الصورة ومنها الاخبار
الدالة على ان الحجب اذا كان عنده من الماء ما يكفي للوضوء لا يتوضا بل يتم
مثل خبر الحلبي عن ابي عبد الله عن الرجل يحجب معه قدما يكفي للوضوء
لا يتوضا بل الماء او يتم قال لا يتم وصححه محمد بن مسلم عن احمد هاني رجل
في سفر معه ماء قدما يتوضا قال لا يتم ولا يتوضا والجواب اوضح اذا اخبار

[illegible]

فاطرة الى ان يجنب بحجب عليه الغسل والتيمم بدله ولا يجوز له الوضوء ولا نظرها
الى الله بعد ما تيمم وانقضى تيممه بالنسبة الى الطهارة الصغرى لا يجوز له الوضوء والحاصل
انه اذا قلنا ان الوظيفه من الاول ليس الا التيمم بدل الغسل ولا تقضى فيها الحكم من اتي
بهذه الوظيفه ثم احدث بالاصغر ثم لا يخفى ان القول بكون التيمم رافعا للحديث وجوبا
للطهارة كما اختاره السيد المنتضى وتبعه صاحب المدارك ليس بعيدا من الصواب
بل هو ظاهر اخبار التنزيل منزلة الوضوء والغسل خصوصا مثل قوله التراب طهور
المؤمن عشر سنين وقوله نعم التيمم احد الطهورين وقوله خلقت الى الارض مسجدا
وطهورا بل يدل عليه في تعريف الفقهاء للطهارة قولهم الطهارة اسم للوضوء
والغسل والتيمم ودعوى انه مستلزم لكون وجدان الماء حذافا مع انه خلاف
الاجماع مدفوع بان هذا انما يلزم اذا قلنا بكونه رافعا مطلقا واما اذا قلنا بكونه
موجبا للطهارة مادام عدم الوجدان فلا مانع منه وما قد يتخيل من ان هذا راجع
الى القول بكونه مسجدا اذ على هذا يكون المرفوع مانعة الجناية لانفسها اذ مع رفع
نفس الجناية لا معنى لكونه مغيثا بغايته وهذا عين القول بالمبعية اذ عليه ايضا
يكون المرفوع بان القائل بالرفع يقول ان الحالة الحديثية وهي الكثافة المعنوية
زائلة حقيقة غاية الامر مع بقاء مقتضيتها فبعد مجئ الغاية يؤثر المقتضى اثره
والقابل بالاستباحة يقول ان الحالة باقية والكثافة المعنوية حاصلة بعينها الا
ان الشارع رفع ما بعينها وحكم بحجة العمل معها والحاصل ان خروج المني يوجب
ساق الحديث وكفاية نفسانية الغسل برفعها بالمرة بحيث لا يبقى لها اثر ولا مقتضى
والتيمم على القول بالرفع المادي يرفعها لكن مع بقاء مقتضيتها وعلى القول بالاباح
لا يرفعها ولكن يرفع حكمها الشرعي هو المنع من الدخول فيها بشرط طهارة الطهارة هذا كله
اذ قلنا ان الطهارة والحديث خالتان معنويتان واما اذا منعنا ذلك ليست الطهارة
الا حكم الشرع بجواز الصلوة والحديث لا حكمه بعد الجواز فلا مراد وضع والله العليم
دستخط حضرت حجة الاسلام آقا سيد محمد كاظم طباطبائي در حيفه
ودام جلاله العالي مهر مبارك

[illegible]

فعل مضارع
تداس و تداست
فعل ماضی
تداس و تداست
فعل مضارع
تداس و تداست
فعل ماضی
تداس و تداست

سؤال چه میفرمایند علماء دین در این مسئله که نوت کاغذ است از جانب حکومت انگریزی بطور حواله و در متن نوت این عبارت نوشته است که یک کیف خود حق است و مال خود کی ندارد و اگر خود حکومت خواهد در می کند اما در معاملات با تجار از قبیل بیع و شراء و هبه امضاء و قباض میشود و هر مقداری که در نوت نوشته است مثلاً ده هزار یا دو هزار مالیت همان مقدار میباشد و هر وقت که دل کسی بخواهد میتواند یک کیف حکومت از آن خورده بکند و نقداً و روپیه بمقدار مالیت کاغذ نوت عوضش بگیرد و اگر نوت کسی پیش حکومت بگذارد لابد یک نفع معینی میبرد در صورت مذکوره و صحت نمودن و وقف نمودن کاغذ نوت صحیح و مضی است یا خیر و وقف در اهرم و دینار و روپیه هم صحیح است یا خیر و صیغه عربیت شرط است در صحت وقف یا بهر زبان صیغه میتواند بخواند بیدوا توجروا **جواب** بسم الله الرحمن الرحیم چون در وقف شرط است امکان انتفاع با بقاء عین لهذا بعضی از علماء اشکاک کرده اند در صحت وقف درهم و دینار چون معظم فائده آنها بخرج کردن و اعطاء عین است لکن قوی جواز وقف آنها است لامکان جواز الانتفاع بها فی التزیین فی حفظ الاعیان بالنسبة الى الصراف و اما مثل النوت فلین فیہ التزیین بل ولا حفظ الاعتبار فی شکل جواز وقفه و بالجملة المدار علی کونه ذامناً معتد بهامع بقائهم ان کان کذلک يجوز والا فلا و اما الوصیة برفان فرضاً جواز اعطائه للحكومة فرضا و اخذ الرجوع منهم لکونه من الحر فی الذی لا مانع من اخذ الرجوع و امانه لا مانع من الوصیة به علی هذا الوجه و اگر انکی که از او در نزد او میگذارد کسی است که حرام است و با گرفتن از او مشکل است صحت وصیت بان ظم طیباً مدظله **سؤال** عدالت چه معنی دارد و در عدالت ظهور اسلام و عدم ظهور فسق کافی است یا خیر و ظن در ملکه کفایت میکند یا ظن متاخر بعلم و آیا معاشرت و تقادم و جواز معامله کردن معتبر است و شرط است در مختبر که عالم بجمیع معاصی باشد یا نه و مسئله عدالت اصولی است یا فرعیه و ارتکاب خلاف مروت قاذح عدالت است یا خیر و اعتبار مروت مخصوص است بجمیع عبادات یا بشهادت مخصوص است همچنانکه صاحب ضوابط نقل قولی فرموده

و اینست که در این مسئله که نوت کاغذ است از جانب حکومت انگریزی بطور حواله و در متن نوت این عبارت نوشته است که یک کیف خود حق است و مال خود کی ندارد و اگر خود حکومت خواهد در می کند اما در معاملات با تجار از قبیل بیع و شراء و هبه امضاء و قباض میشود و هر مقداری که در نوت نوشته است مثلاً ده هزار یا دو هزار مالیت همان مقدار میباشد و هر وقت که دل کسی بخواهد میتواند یک کیف حکومت از آن خورده بکند و نقداً و روپیه بمقدار مالیت کاغذ نوت عوضش بگیرد و اگر نوت کسی پیش حکومت بگذارد لابد یک نفع معینی میبرد در صورت مذکوره و صحت نمودن و وقف نمودن کاغذ نوت صحیح و مضی است یا خیر و وقف در اهرم و دینار و روپیه هم صحیح است یا خیر و صیغه عربیت شرط است در صحت وقف یا بهر زبان صیغه میتواند بخواند بیدوا توجروا

و اشکال در این میباشد که ارتکاب خلاف مروت مثل کبیره است که فاعلش محکوم بفسق است یا مثل صغایر است که لا یحکم به الا مع الاصرار و الا کثار و رجوع میکند عدالت زائل شده بمباشرت ماینا فی المروة بجهت کف نفس یا بعلت توبه او بهما معاً بیدوا توجروا **بسم الله الرحمن الرحیم** عدالت عبارت است از ملکه نقوی یعنی ملکه اجتناب از کبایر و اصرار بر صغایر و ظهور اسلام و عدم ظهور فسق کافی نیست در تحقق آن نه در ترتب احکام آن و طریق ثبوت آن ظنی است که حاصل میشود از حسن ظاهر بمواظبت بر طاعات و حضور جماعات و بخوان و مسئله عدالت از مبانی اصولیه نیست چو مباحث اصولیه بحث از احوال ادله است و این از ان قبیل نیست بلکه از مسائل فرعیه نیز نیست بلکه از موضوعات مجتبه است و ارتکاب خلاف مروت قاذح در ان نیست مگر آنکه مخفی باشد که کشف کند از بی مبالاتی در امور شرعیه از واجبات و محرمات و فرق نیست در عدم اعتبار ان مابین شهادت و غیران و بنابر قول بل اعتبار ان در عدالت ایتان بمنافیات مروت موجب فسق نیست تا حاجت بتوبه داشته باشد بلکه بس قاذح در عدالت است پس کسیکه تارک کبایر و اصرار بر صغایر باشد و مع ذلك اتی بماینا فی المروة باشد عادل نیست و فاسق هم نیست بلکه واسطه است مابین فسق و فاسق و عدالت عادل و الله العالم **سؤال** طیباً مدظله العالی میگویند که سرود همایه جایز است جوازش چه معنی دارد و دلیل شرعی از احادیث بر حرمت غنا بیان فرمایند و تعریف غنا چیست بیدوا توجروا **جواب** حرمت استماع غنا فرقی مابین همسایه و غیره نیست و غنا عبارت است از صوت طوی که در عرف ان را بلسان فارسی خوانند که میگویند طیباً مدظله **سؤال** زهد و صایا نوشته و وصیت نامر بموصی الیه در حیات خود تبلیغ نموده و فرمایش کرده که تا حیاة دارم نزد خود امانت بگذار و در حیات من ماذون در کشودن و خواندن اطلاع بر حقیقت امر نیستی و بعد از وفات خودم ملاحظه کن که نوشته موصی الیه وصیت مذکوره را قبول کرد یا در این صورت وصیت نافذ و صحیح است

و اینست که در این مسئله که نوت کاغذ است از جانب حکومت انگریزی بطور حواله و در متن نوت این عبارت نوشته است که یک کیف خود حق است و مال خود کی ندارد و اگر خود حکومت خواهد در می کند اما در معاملات با تجار از قبیل بیع و شراء و هبه امضاء و قباض میشود و هر مقداری که در نوت نوشته است مثلاً ده هزار یا دو هزار مالیت همان مقدار میباشد و هر وقت که دل کسی بخواهد میتواند یک کیف حکومت از آن خورده بکند و نقداً و روپیه بمقدار مالیت کاغذ نوت عوضش بگیرد و اگر نوت کسی پیش حکومت بگذارد لابد یک نفع معینی میبرد در صورت مذکوره و صحت نمودن و وقف نمودن کاغذ نوت صحیح و مضی است یا خیر و وقف در اهرم و دینار و روپیه هم صحیح است یا خیر و صیغه عربیت شرط است در صحت وقف یا بهر زبان صیغه میتواند بخواند بیدوا توجروا

و اشکال در این میباشد که ارتکاب خلاف مروت مثل کبیره است که فاعلش محکوم بفسق است یا مثل صغایر است که لا یحکم به الا مع الاصرار و الا کثار و رجوع میکند عدالت زائل شده بمباشرت ماینا فی المروة بجهت کف نفس یا بعلت توبه او بهما معاً بیدوا توجروا

و اینست که در این مسئله که نوت کاغذ است از جانب حکومت انگریزی بطور حواله و در متن نوت این عبارت نوشته است که یک کیف خود حق است و مال خود کی ندارد و اگر خود حکومت خواهد در می کند اما در معاملات با تجار از قبیل بیع و شراء و هبه امضاء و قباض میشود و هر مقداری که در نوت نوشته است مثلاً ده هزار یا دو هزار مالیت همان مقدار میباشد و هر وقت که دل کسی بخواهد میتواند یک کیف حکومت از آن خورده بکند و نقداً و روپیه بمقدار مالیت کاغذ نوت عوضش بگیرد و اگر نوت کسی پیش حکومت بگذارد لابد یک نفع معینی میبرد در صورت مذکوره و صحت نمودن و وقف نمودن کاغذ نوت صحیح و مضی است یا خیر و وقف در اهرم و دینار و روپیه هم صحیح است یا خیر و صیغه عربیت شرط است در صحت وقف یا بهر زبان صیغه میتواند بخواند بیدوا توجروا

یا خیر موصی الیه را قبول وصیت جایز است یا خیر و انفاذ وصایای موصی مجزا
 لازم است یا تا خیر میتواند بکند و مجرد بلوغ خبر و وصیت بموصی کافی است یا
 مشروط است بتمکن یا تمام وصی دیگر بجای او اگر زبد باین طریق نکوید که فلان کس
 از اولاد من زاند هبید بلکه باین طور بگوید که جمیع اموال مرا بفلان ولد بدهید هیچ
 است و عدالت هم در موصی الیه معتبر است و اگر شخصی جمیع املاک خود را بزوج
 یا بکس خود هبه نماید تا با اولاد چیزی نرسد با و لا نصیب خود میرسد یا خیر و اگر
 متهم موهوب را در حیات و اهب تصرف ننماید و اهب مرحوم شود هبه
 باطل و داخل ترک نمیکرد یا خیر قبض و اقباض بچه نوع متحقق میشود بدینا
جواب بسم الله الرحمن الرحیم بلی وصیت صحیح است و قبول آن جایز است و بعد از
 موت موصی لازم است عمل بخوبی که موصی قرار داده است و بعد از قبول هرگاه خوا
 باشد رد کند میتواند هرگاه بعد از رد بتواند وصی دیگر تعیین کند و هرگاه
 نتواند احوط عدم رد است و هرگاه بگوید جمیع اموال مرا بفلان ولد بدهید
 هرگاه قصد او وصیت باشد صحیح است و نافذ است بقدر ثلث و در زاید بر آن
 محتاج با اجازه سایر ورثه است و هرگاه قصد او وصیت بدادن بآن ولد نباشد بلکه
 قصد او بپندادن بدیگران باشد مشکل است صحت آن و ظاهر عبارت وجه اول است
 و در موصی الیه وثاقت و امانت کافی است بلی هرگاه کسی را وصی کند بلحاظ عدالت
 و ناسق شود منزل میشود و هبه کردن جمیع املاک خود بزوج یا غیر او مانعی ندارد
 و هرگاه در حال صحت باشد بلکه در حال مرض نیز چنین عملی اقوی هر چند در او زید
 از ثلث مراعات احتیاط است هرگاه در حال مرض باشد و هبه و اقباض شرط است
 و هرگاه و اهب بمرد پیش از قبض دادن باطل میشود از هبه و قبض در منقولات
 بدادن و گرفتن است و در غیر منقولات مثل اراضی بتخلیه است و سلطنت بر
 متهم بران و هرگاه عین موهوبه درید متهم باشد حاجت بچیزی نیست چنان
 هرگاه و اهب ولی متهم باشد کفایت میکند تغیر بقصد و الله اعلم
 محمد کاظم طباطبائی مد ظله العالی

و بعد از موت موصی الیه را قبول وصیت جایز است یا خیر و انفاذ وصایای موصی مجزا لازم است یا تا خیر میتواند بکند و مجرد بلوغ خبر و وصیت بموصی کافی است یا مشروط است بتمکن یا تمام وصی دیگر بجای او اگر زبد باین طریق نکوید که فلان کس از اولاد من زاند هبید بلکه باین طور بگوید که جمیع اموال مرا بفلان ولد بدهید هیچ است و عدالت هم در موصی الیه معتبر است و اگر شخصی جمیع املاک خود را بزوج یا بکس خود هبه نماید تا با اولاد چیزی نرسد با و لا نصیب خود میرسد یا خیر و اگر متهم موهوب را در حیات و اهب تصرف ننماید و اهب مرحوم شود هبه باطل و داخل ترک نمیکرد یا خیر قبض و اقباض بچه نوع متحقق میشود بدینا

سؤال علامه در قواعد فرموده در مسئله طهارت و حدث باشد در تقدم
 و تاخر که مراجعه باستصحاب حالت سابقه میکند فیہ نظر زیرا که در علم اصول
 قرار یافته که در استصحاب بقا موضوع شرط است و در این مسئله استصحاب صحیح
 نیست زیرا که اگر از حالت سابقه طهارت بود یقینا بحدث زائل شد و اگر حدث
 بود بطهارت رفع شد استصحاب بچگونه محقق خواهد شد **جواب**
 بسم الله الرحمن الرحیم استصحاب حالت سابقه بر حالتین وجه ندارد نه از جهت
 عدم بقا موضوع بلکه از جهت قطع بزوال آن بلکه آنچه مشهور گفته اند از جویان
 استصحاب طهارت و حدث و تاقطان دو از جهت معارضه نیز قائم است بلکه
 تحقیق این است که استصحاب صلا مجری ندارد چون باید حالت سابقه بر زمان شک
 استصحاب کنند و آن معلوم نیست که طهارت است یا حدث پس استصحاب هیچ
 يك میزان ندارد که یقین مسئله سابق و شك لاحق باشد ظم طباطبائی مد ظله
سؤال اگر هندی بمیرد و وارثی علاوه شوهر و برادر و کافر نداشته باشد بر زوج رد
 میشود یا خیر بدینا **جواب** بلی رد میشود بر زوج که مسلم باشد لاحقر
 محکم کاظم طباطبائی **سؤال** آیا در مستحب و مکروهات اطاعت والدین واجب
 باین جور که تارکش عاصی باشد یا خیر **جواب** هرگاه امر کنند باینان مستحبات و
 ترک مکروهات اطاعت ایشان لازم است و اما هرگاه امر کنند بترك مستحبات یا اتيان
 مکروهات لزوم اطاعتشان معلوم نیست مگر آنکه مستلزم اذیت ایشان شود مثل
 آنکه در شب تار میخواهد برود بنماز جماعت یا بخواد بفر مستحبه برود که موجب
 اذیت ایشان شود از جهت خوف موت یا بخوان بلی در صور مستحبه احوط باعد اذیت
 نیز ترك است بلکه احوط اعتبار از آن است از پند ظم طباطبائی مد ظله **سؤال** اگر زید
 بگوید که عمر و فرزندان من از زنا است ارث نگیرد آیا از مقوله او انقضاء نسب میشود یا
 و همچنین اگر او را قرار کند و بعد انکار کند بدینا **جواب** الولد للفراش لا
 یثنی الا باللعان بلی در عقد متعه محتمل است انقضاء و هرگاه او را قرار کرد بعد بدینا
 نفی کند مطلقا ظم طباطبائی مد ظله **سؤال** آیا تعلیم و تعلم علم نجوم و جفر و مل جائز است

و بعد از موت موصی الیه را قبول وصیت جایز است یا خیر و انفاذ وصایای موصی مجزا لازم است یا تا خیر میتواند بکند و مجرد بلوغ خبر و وصیت بموصی کافی است یا مشروط است بتمکن یا تمام وصی دیگر بجای او اگر زبد باین طریق نکوید که فلان کس از اولاد من زاند هبید بلکه باین طور بگوید که جمیع اموال مرا بفلان ولد بدهید هیچ است و عدالت هم در موصی الیه معتبر است و اگر شخصی جمیع املاک خود را بزوج یا بکس خود هبه نماید تا با اولاد چیزی نرسد با و لا نصیب خود میرسد یا خیر و اگر متهم موهوب را در حیات و اهب تصرف ننماید و اهب مرحوم شود هبه باطل و داخل ترک نمیکرد یا خیر قبض و اقباض بچه نوع متحقق میشود بدینا

محمد کاظم طباطبائی مد ظله العالی

محمد کاظم طباطبائی مد ظله العالی

[illegible]

از روی وضو را در پهلایم کند و صفحه عذارین مسلم از حدیث علیهما السلام در بار مریدیکه در سفر جنب شده و با او آب بقدریکه وضو نماید از کف برآورد و بنمزد کند

و فرقیان این قول
عاشق و غافل است
زیرا که عاشق در دل
نار و آتش می دوزد
اما غافل در دل
آب و گلستان بود

ان احادیث چه چیز است تقلید میت ابتداء جایز است یا نه شمع یکی اگر از دست گدا
خزیده شود و در حسینیه روشن کنند آیا دود آن نجس است یا پاک بدینواتحروا
ان الله لا یضیع اجر الحسنین **جواب** بسم الله الرحمن الرحیم هر چند نوکری
نضاری من حیث هو حرام است اگر چه مستلزم ظلم و معصیتی نباشد از جهت اینکه
نفس نوکری موجب شوکت و تقویت کفر است لکن با فرض عدم استلزام ظلم و
اذیت مسلمی با قصد اینکه در ضمن رفع ظلم از مؤمنین و احسان بایشان کند ضرر
ندارد اگر چه قصد او محض نباشد از برای انتفاع مؤمنین پس علاوه بر جواز
بعید نیست استقبال آن چنانچه مستفاد از اخبار است از جمله خبر محمد بن اسماعیل
بن بزج عن ابی الحسن که فرموده است ان الله فی ابواب الظلم من نور الله ببرهه ان
ان قال اولئك المومنون حقاً اولئك منا والله فی رضاء اولئك نور الله فی رعیته
ویرزهم نورهم لاهل السموات کما یرزهم نور النواکب لاهل الارض اولئك من نورهم يوم القيمة
تقضى القيمة خلقوا والله الجنة وخلق الجنة لهم ما علی احدکم ان لو شاء لنال هذا کله
قلت بماذا جعلت ذلك قال یکون معهم نیرنا باذخال السرور علی شیعتنا واین
روایات هر چند ناظر اند بخلفاء جور از مسلمین لکن دعوی عموم بعید نیست بلکه
مناطق منقح قطعی است در عدم فرق مابین ظلم از مسلمین و کفار و ممکن است گفته
شود که با عدم تخصیص قصد نیز چنین است یعنی مستحب است اگر چه قصد مرکب
باشد از کندن مغاش و امور مذکوره و گاهی واجب میشود و آن در صورتی است که مقلد
امر معروف یا نهی از منکر فعلی باشد بلکه هر چند فعلی نباشد بلکه متوقع باشد لکن
آن معروف یا نفع آن منکر که متوقعند بسیار مهم باشند بشرط اینکه معلوم الوتو
باشد و معلوم باشد ممکن او از امر نهی و الله العالم و هو الموفق مراد این بزرگوار
این است که مثل علی بن یقطين رحمه الله علیه رفتار کند لباس سیاه پوشید
در ماه محرم بقصد اظهار خزن و عزاداری بعید نیست راجح باشد چون مخزن
ان ایام راجح است و لباس سیاه محقق میشود و بنا بر این ممکن است دعوی انصراف
در ادله البرکراحت پوشیدن لباس سیاه ماعلاهی مستثنیات با اینکه بعضی

وہی ہے جس نے ان کو پیدا کیا اور ان کو پالیا اور ان کو مرانا چاہتا ہے اور ان کو جہنم میں ڈال دیتا ہے۔

اخبار خاصه نیز مستفاد میشود چنانچه در بعض روایات است که اهل بیت علیهم السلام
 شیاطین بودند تا آنکه سر غیبت الله بن زین العابدین آوردند و بنا بر این بر فرض عموم مخصوص
 میباشد حاصل اینکه کراهت معلوم نیست بلکه رجحان از بعید نیست والله العالم
 کسیکه مستطیع بوده است و یحی نرفته است تا مال او تمام شده است بلا اشکال و آ
 است برود مادام الامکان هر چند بتکلیف باشد و اما غاصی بودن او و کبیره بودن این
 هرگاه غفلت داشته است یا بدین تقصیر بوده است هر چند ترك واجب کرده است
 لکن در ظاهر معصیت نبوده از جهت عدم التفات یا نحو آن و هرگاه بالتفات تقصیر کرده
 است معصیت کبیره کرده است و باید توبه کند و علی ای حال مادام الامکان باید برود
 والله العالم اشکال و خلافی در نجاست مشرکین نیست و دعوی اجماع بر آن مستفیض
 است و بایه شریفه انما المشركون نجس نیز تمسک کرده اند هر چند محل خدشه است
 انما الاشکال و الخلاف فی نجاسة اهل الکتاب مشهور ما بین علماء امامیه نجاست ایشان
 است بلکه تنویر اجماع نیز شده است چنانچه اطلاعات اجماعات بر نجاست مطلق کافران
 اهل کتاب نیز هست و از چند نفر قدما و جمله از متأخرین خلاف نقل شده و اخبار از طرفین
 وارد است و اقوی نجاست ایشان است عملا باخبارها و محلا بما یقابلها علی التقیه اما
 قوله تعالی طعام الذین ارتو الکتاب حل کم پس در اخبار مفسر است بحیوانات و بالجمله
 لا ینفی الاشکال و نجاستهم و ان کان محلا للخلاف و معرکه للاراء والله العالم تقلید
 میت ابتداء جایز نیست و اما بقا پس جایز است هر چند عدول بهتر و بوجهی احوط است
 والله العالم نجاست دود نجس یا متنجس معلوم نیست و استحاله دلیل طهارت آن است
 مثل بخار و نخوان با هرگاه اجزاء انجسم نجس یا دخان متصاعد شود بنحویکه صدق داشته
 باشد نجس است و در شمع کجی صعد اجزاء دهنیه بعید است و بر فرض شك در صعود
 نیز بالذات است و خبر دارد در اینکه دامن نجس را تحت السماء است صباح کننده لیل نجاست نمیشود
 باینکه جمله از اخبار مطلق است و تفصیل محل دیگری لازم دارد بالجمله اشکالی در جواز
 سوزانیدن در حسینیه نیست و دود آن هم پاک است والله العالم در سخط مبارک
 حجة الاسلام آقا سید محمد کاظم طباطبائی قدس سره

اختیار

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ترجمه سؤال اول فتوی صادر فرمائید در این مسئله که اقامه برای نماز با مطلقا واجب یا مطلقا واجب نیست یا در آن تفصیلی است واضح بیان فرمائید ما جور و مثاب خواهیم بود

جواب بسم الله الرحمن الرحیم احوط و نحو با احتیاطی که ترك نشود این است که اقامه را ترك ننمایند مگر در مواردیکه اقامه ساقط میشود مثل درود بر انعقاد جماعت در مسجد در صورتیکه صفوف مامومین منفرد نشده باشند و مثل شنیدن اقامه از دیگری و نحو اینها مثل اینکه وقت تنگ باشد یا برای حاجت عجل داشته باشد و این احوط در خواندن اقامه فرقی میان جماعت و انفراد و نماز جمعه و اخفایه نیست هر چند این احتیاط در جماعت و نماز جمعه مخصوص صبح و مغرب شدید تر و مؤکد تر است و این احتیاط نیست مگر نسبت بر مردان ولی برای زنان ترك اقامه جایز است مطلقا و حال آنکه فتوی بوجوب اقامه مطلقا یا فی الجملة داده اند جماعتی مثل ابن جنید و ابن عقیل سید مرتضی و ابوالصلاح و قاضی محدث کاشانی در مفاتیح و صاحب حدائق و نسو این قول میل کرده اند علامه جلیلی و آقای حبیبی و سید بحر العلوم و حکایت شده از بعضی علماء اعلام که ترك سوره در نماز نزد من اسانتر است از ترك اقامه و اخباریکه ظاهر است در وجوب اقامه فوق حد استفاضه است و در اخبار بان کثرت چیزی نیست که دلالت بکند بر جواز ترك اقامه و هیچ مانعی نیست از عمل کردن باخبار سوگ عمل نکردن مشهور بانها و حمل کردن آنها بر استحباب و الا نیست در مقابل این هم اخباری چیزی که معارض آنها باشد بل بعضی از علماء تمسک جست باصل عقد و وجوب و در این چیز نیست که مخفی نمیشد در مقابل این هم اخبار و از جماعتی تمسک باجماع مرکب است که در مختلفا از ادعا کرده اند چون فرموده اند هر کس قائل بوجوب اقامه باشد و هر کس قائل باستحباب اقامه باشد از اذن گرفته قائل باستحباب اقامه شده و فصل که قائل باستحباب اذان و وجوب اقامه باشد خرق اجماع مرکب و حال آنکه اذان مستحب است نه واجب بجهت دلالت جمله از اخبار بر اقتضا دارد که اقامه هم مستحب و در هر سستی این دلیل مخفی بر لبیب جلیل نیست و بسا تمسک میجویند برای استحباب اقامه بخالی بودن صحیح حماد از اقامه عد اشتغال آن بر اقامه و توجیه بانچه در این است زیرا که صحیح حماد برای نیامد استحباب و اجابات بلکه مستحب است خفی نه مطلقا و بسا تمسک شود باخباریکه دلالت بر این دارد که اول نماز تکبیر الاحرام و در این است که ممکن است اقامه واجب خارج از نماز باشد چنانچه قائل با استحباب نیز میگوید باینکه اقامه مستحبه خلوص از نماز است و غیر اینها از وجوه علیه پس بعد از

اگر فتوی بوجوب اقامه ندهیم لابدیم از اینکه امر با احتیاط شدید بنمائیم و رخصت در ترك اقامه ندهیم و الله اعلم بالصواب و هو الحق لا حق محمد کاظم الطباطبائی

صفحه	سطر	خطا	صواب	صفحه	سطر	خطا	صواب
۹	۱۵	بنحو	بنحو	۱۷	۱۰	جاوردن	جاوردن
۱۰	۴	اقا	واقا	۱۷	۱۷	بهمه	بهمه
۱۰	۲۴	خلاف	خلاف حکم	۱۷	۱۹	بگذارد	بگذارد
۱۱	۵	خلافا	خدایا	۱۷	۱۴	نماز	نماز
۱۱	۱۶	ینقص	ینقص	۱۷	۲۰	نماز	نماز
۱۱	۱۷	نصر	نصر	۱۷	۲۲	هر نماز	هر نماز
۱۱	۲	از ظاهر	در ظاهر	۱۸	۲۰	تکلیف او خواندن	تکلیف او خواندن
۱۲	۱	ست	سب	۲۰	۵	نماز	نماز
۱۲	۲۱	باقصد	یا قصدان	۲۰	۶	ظهر	ظهر
۱۲	۲۲	معنی	معنی بود	۲۰	۸	هرگاه	هرگاه
۱۳	۶	نگاه	نگاه	۲۰	۲۱	جمع	جمع
۱۳	۱۱	نمیز	تمیز	۲۱	۴	احتیاطا	بنای احتیاط
۱۳	۲۰	داخل	داخل	۲۱	۱۳	بکیر	بکیر
۱۳	۲۲	اماد	امادر	۲۲	۸	یقلدوه	یقلدوه
۱۴	۳	دیوان	دیون	۲۳	۸	جمع	جمع
۱۴	۲۳	ك	ل	۲۳	۲۴	جواز	جواز
۱۴	۲۴	واجوب	واجوب	۲۴	۹	لازم	لازم
۱۴	حاشیه	افزاده	حاشیه	۲۴	۹	باقی	باقی
۱۵	۶	نیست	نیست	۲۴	حاشیه	فعل	فعل
۱۵	حاشیه	یعنی	یعنی	۲۴	۲۰	یا متردد	یا متردد
۱۶	تمام	تمام	تمام	۲۵	۵	شرایط	شرایط
۱۶	حاشیه	گذشت	گذشت و گذشت	۲۵	۲۱	نمودن	نمودن
۱۶	۱۶	استحباب	استحباب	۲۶	حاشیه	خرج	خرج

در صورتیکه در وقت تنگ باشد یا برای حاجت عجل داشته باشد یا برای نماز جمعه و اخفایه نیست

صفحه	سطر	خطا	صواب	صفحه	سطر	خطا	صواب
۲۶	۱۶	قائ	قائلی	۳۱	۳۱	انزابا	انزابان
۲۶	۲۲	ازینها	اینها	۳۲	۱۳	نانالغ	نابالغ
۱۷	حاشیه	غیران	ازغیران	۳۲	۱۶	رسانید	رسانید
۱۷	حاشیه	مقید	مفید	۳۴	۱۸	لازم	چیزی لازم
۱۸	۱۴	حدیثی	حدیثی	۳۲	۲۲	از مال حرام	حرام
۳۰	۱۳	نماز	نماز	حاشیه	۳۳	والی	والا در
۳۱	حاشیه	باغیر	یاغیر	۳۳	۳۴	اندکی	که اندکی
۳۲	۳	استحباب	استحباب	۳۴	۱	خارصه	خارصه
۳۳	۵	میاورد	میاورد	۳۴	۷	باناغی	و نا بالغی
۳۴	۵	غافل	غافل	۳۴	۳	مخرج	مخرج
۳۴	۸	با احتمال	با احتمال	۳۴	۶	خارصه	خارصه
۳۵	۳	یقین	یقین دارد	۳۵	۳	یا	با
۳۵	۳	پس	پس	۳۵	۲۰	خواهید	خواهید
۳۵	حاشیه	از تقلید	تقلید	۳۶	۳	جا آورد	جا آوردن
۳۵	۱۰	تکلف مختلف	تکلیف مختلف	۱۰		بخص	بخص
۳۵	۲۲	مثل	مثل	۳۸	۲۱	صحیح	او صحیح
۳۶	۸	در این	این	۳۹	۸	قرار	اقرار
۳۶	۸	انجا	اینجا موقوف	۵۱	۱۰	مستمه	مستمه
۳۶	حاشیه	ق	ق	۵۲	۱	رنواقض	رنواقض
۳۶	۱۳	بیاید	بیاید	حاشیه	۵۳		
۳۸	۲	با	با	حاشیه	۵۳		
۳۹	حاشیه	وخی	دویی	۵۳	۳	معتاد	معتاد
۳۹	۱۲	اعاده کند	اعاده	حاشیه	۵۳	است	است

صفحه	سطر	خطا	صواب	صفحه	سطر	خطا	صواب
۲۲	۲۴	که	که باشد	۶۱	۱	عزنی	عزنی
۵۳	۳	و خوف	و خوف	۶۲	۱۰	که حد	که از حد
۵۳	۴	غلبه	غلبه	۶۲	۸	محد	محل
۵۳	۱۴	باهفت	با صفت	۶۴	۱۳	پالا	بالا
۵۳	۱۵	هفت	هفت	۶۵	۱	با عدم	یا عدم
۵۳	۲	با اینکه	با اینکه	۶۶	۲۳	عصبی	غصبی
۵۳	۳	که	که اگر	۶۷	۱۵	وبان	وضوبان
۵۴	۲	بدنی	ندبی	۶۸	۱۳	دراول	لزاوول
۵۴	۲	فرو	ضرر	۶۹	۱	واحد	والا
۵۴	۲	با اینکه	با اینکه	۶۹	۱	صورت	صورت
۵۵	۸	ناملی	تا ملی	۶۹	۱۰	خاکی	خالی
۵۵	۲	هر	دوهر	۶۹	۲۰	میبا	میا
۵۵	۱۵	یا کا	با کا	۷۰	۱۳	کان	گاه
۵۵	۱۶	قضاء	قضاء	۷۰	۱	اطمینان	اطمینان
۵۶	۱۷	خو	خود	۷۱	۲۲	مخص	مخص
۵۷	۲	واجب	واجب	۷۲	۱	ثمر	ثمر
۵۸	۵	بایند	نیایند	۷۳	۲	احتیاط	احتیاط
۵۸	۷	نی	نیکه	۷۳	۲	واسم	دوم
۵۹	۲۱	مهیا	ومهیّا	۷۳	۱۳	اقوی	اقوی
۶۰	۱	وعاو	وعاف	۷۳	۱۳	دوموضع	دروضع
۶۰	۱۳	دستکا	دستگاه	۷۳	۱۶	خلاف	خلاف
۶۰	۱۶	دستکا	دستگاه	۷۳	۱۸	حسی	حسی
۶۰	۲۱	بشود	بشود	۷۳	۲۴	کذار	کذار

صفحه	شماره خط	خطا	صواب	صفحه	شماره خط	خطا	صواب
۷۴	۱۳	و عضو	ظاهر	۱۰۳	۶	اعتقاد	اعتقاد
۷۵	۳	ظاهر	ظاهر	۱۰۳	۸	باید	باید شخص
۷۵	۲۱	لازم	لازم است	۱۰۳	اعتبار دادن	و معلوم نیست ظم	بازن
۷۶	۵	بگذارد	بگذارد	۱۰۳	۲۱	صفت	صفت
۷۷	۱	تألف	تألف	۱۰۴	۱	و در وصله	و در وصله
۷۸	۲۳	و گرفته	و گرفته	۱۰۵	۵	عالم	عالم هم
۷۹	۳	نمود	نمود	۱۰۵	۱۱	النت	لوط آند
۷۹	۱۹	ملس	ملس	۱۰۶	۳	بدهند	بدهند
۷۹	۲۰	برای	برای او	۱۰۶	۱	عد	عد
۸۰	۳	از او	از او	۱۰۶	۲	عد	عد
۸۰	۸	دو	دو	۱۰۶	۲۴	ولجب	ولجب میشود
۸۱	۲	است	است	۱۰۷	۶	ندارت	ندارت
۸۲	۸	باقا	باقا	۱۰۷	۲	متغنی	متغنی
۸۳	۱	اول	اول	۱۱۰	۲۰	سکه	سکه
۸۳	۱	در	در	۱۱۰	۲	اشکال	اشکال
۸۳	۲	بستی	بستی	۱۱۱	۱	است	است
۸۸	۱۲	نمائی	نمائی	۱۱۲	۱	خاص	خاص
۹۰	۴	طریق	طریق	۱۱۲	۹	تیم	تیم هم
۹۰	۴	معنی	معنی	۱۱۲	۱۹	بار هم	بار هم
۹۰	۱۰	لکنت	لکنت	۱۱۳	۱۳	ضرر	ضرر
۹۰	۱۰	مکنت	مکنت	۱۱۵	۹	در چیز	در چیز
۹۰	۲۱	نقص	نقص	۱۱۵	۲	از جز	از جز
۹۲	۱	نرمی	نرمی	۱۱۵	۱۹	تا سابق	تا سابق
۹۳	۵	طبقات	طبقات	۱۱۵	۴	از آن	از آن
۹۳	۱۳	پنجم	پنجم	۱۱۵	۴	و دویم	و دویم
۹۳	۱	و بنا	و بنا	۱۱۵	۴	در دویم	در دویم
۹۴	۱۲	های	های	۱۱۶	۱۲	قول	قول
۹۴	۱۹	در چاه	در چاه	۱۱۹	۴	زخمی با	زخمی با
۹۵	۲۲	در هر	در هر	۱۲۰	۲	دویم	دویم
۹۵	۳	رفع در	رفع در	۱۲۰	۱۰	در	در
۹۸	۱۸	نماز	نماز	۱۲۰	۴	که	که
۹۹	۱۵	حواب	حواب	۱۲۱	۲	تجسس	تجسس
۱۰۱	۲	این را	این را				

صفحه	شماره خط	خطا	صواب	صفحه	شماره خط	خطا	صواب
۱۲۲	۴	خون	خون	۱۳۳	۱۳	خون	خون
۱۲۲	۵	اقتوی	اقتوی	۱۳۳	۱۰	نشد	نشد
۱۲۲	۱۰	یا پند	یا پند	۱۳۳	۱۵	از دمل	از دمل
۱۲۲	۲۰	دمل	دمل	۱۳۳	۲۰	ببک	ببک
۱۲۳	۲	ببک	ببک	۱۳۳	۲۳	تندر	تندر
۱۲۳	۲۳	تندر	تندر	۱۳۳	۲۳	باطن	باطن
۱۲۴	۱	باطن	باطن	۱۳۳	۳	ایا	ایا
۱۲۵	۳	است	است	۱۳۵	۲	است	است
۱۲۵	۲	ببب	ببب	۱۳۵	۱۲	صور	صور
۱۲۶	۳	صور	صور	۱۳۹	۱۰	نشود	نشود
۱۲۹	۱۰	تیم	تیم	۱۳۹	۱	دویم	دویم
۱۳۱	۱	دویم	دویم	۱۳۱	۲	تر	تر
۱۳۱	۲	تر	تر	۱۳۱	۱۳	زمینه	زمینه
۱۳۳	۱۳	هم	هم	۱۳۳	۲	هم	هم
۱۳۳	۲	ذر	ذر	۱۳۳	۲۳	لکن	لکن
۱۳۴	۲۳	لکن	لکن	۱۳۴	۱۳	این	این
۱۳۸	۸	مجرد	مجرد	۱۳۸	۸	مجرد	مجرد
۱۳۹	۱	یا باید	یا باید	۱۳۹	۲۴	غیر از	غیر از
۱۳۹	۲۴	غیر از	غیر از	۱۳۹	۹	باز شد	باز شد
۱۴۰	۹	باز شد	باز شد	۱۴۰	۱۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۲۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۲۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۳۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۳۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۴۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۴۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۵۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۵۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۶۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۶۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۷۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۷۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۸۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۸۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۰	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۱	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۱	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۲	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۲	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۳	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۳	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۴	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۴	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۵	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۵	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۶	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۶	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۷	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۷	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۸	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۸	مجرد	مجرد
۱۴۰	۹۹	مجرد	مجرد	۱۴۰	۹۹	مجرد	مجرد
۱۴۰	۱۰۰	مجرد	مجرد	۱۴۰	۱۰۰	مجرد	مجرد

صفحه	شبه	سطر	خطا	صواب	صفحه	شبه	سطر	خطا	صواب
۱۸۱	۲۰		یا ندر یا	یا ندر یا	۲۲۶	۱	ان	ان	ان یا
۱۸۳	۲۰		بر انور اخ	بر انور اخ	۲۲۷	۷	دو	دو	دو
۱۸۶	۲۳		جزء	جزء	۲۵۴	۱۸	حای	حای	چای
۱۸۸	۱		فتك	فتك	۲۵۴	۲۳	سجد	سجد	سجد
۱۸۸	۱۶		نمازد	نمازد	۲۵۷	۱۶	مثل	مثل	مثل
۱۸۸	۳۰		صدق	صدق	۲۶۰	۱۰	سنت	سنت	سنت
۱۸۹	۱		مقدار	مقدار	۲۶۱	۷	مصل	مصل	مصل
۱۹۱	۱۰		اذ منبر	اذ منبر	۲۶۱	۱۳	قور	قور	قور
۱۹۳	۱۹		استحبا	استحبا	۲۶۴	۹	موتق	موتق	موتق
۱۹۴	۷		و قرار	و قرار	۲۶۹	۶	اینکه	اینکه	اینکه اگر
۱۹۶	۲۰		اذن	اذن	۲۷۰	۲	رو	رو	رو
۱۹۹	۱		با عدم	با عدم	۲۷۱	۱۵	بر صدا	بر صدا	بر صدا
۲۰۱	۸		مشكل	مشكل	۲۷۸	۹	قل	قل	به قل
۲۰۳	۱		بجي	بجي	۲۸۲	۱	الت	الت	بیت
۲۰۳	۳		بجي	بجي	۲۹۱	۱۸	با عدم	با عدم	با عدم
۲۰۴	۱۱		بشار	بشار	۲۹۱	۲۴	که اتفاق	که اتفاق	که اتفاق
۲۰۵	۱		بطلان	بطلان	۲۹۹	۱	لحوط	لحوط	لحوط است
۲۰۵	۶		دو	دو	۳۰۳	۱۰	خالی	خالی	خالی
۲۰۶	۱۲		زودتر	زودتر	۳۰۳	۱۳	مد	مد	مد
۲۰۸	۱		اذان	اذان	۳۰۳	۲۰	سك	سك	سك
۲۰۸	۱۵		كود	كود	۳۰۴	۲۲	داست	داست	دست
۲۰۸	۱۸		كوش	كوش	۳۰۵	۷	که علم	که علم	علم
۲۰۸	۱۸		كوش	كوش	۳۰۷	۲۰	ان محل	ان محل	ان محل
۲۰۹	۱۸		كوش	كوش	۳۰۹	۱۲	ميكند	ميكند	ميكند
۲۰۹	۱		از توان	از توان	۳۱۳	۲۲	نمازو	نمازو	نمازو
۲۱۳	۲۳		و بعضي	و بعضي	۳۱۶	۲۲	دراو	دراو	دراو یا
۲۱۵	۱۰		و اجعلني	و اجعلني					
۲۱۵	۱۳		عن اليسى	عن اليسى					
۲۱۷	۲۳		لنا	لنا					
۲۱۹	۱		اینکه	اینکه					
۲۲۲	۱		مثل	مثل					
۲۲۲	۲		مد	مد					
۲۲۷	۱۷		مشغول	مشغول					
۲۲۸	۲		اختبار	اختبار					
۲۳۳	۲		انرا	انرا					
۲۳۶	۲۰		چونکه	چونکه					
۲۴۰	۲		ایلی	ایلی					
۲۴۴	۱۴		وانرا	وانرا					
بدقت تصحیح شده خادم خدام الشرع									
الطاهر محمد باقر یزدی									
سیر جان غفر عنه جرائمه									

بدقت تصحيح شده خادم خدام الشرع
 الطاهر محمد باقر يزوي
 سیرجان غفر عنه جراته

واللغز الذي هو لا ينطقون في مقابل الجح لا عند علم ابني الا في صورة امرانه بالنسبة
 معه يكون صدق والفرق بين النسبة الحاصلة في الصور والصدق هو الفرق بين
 الذاتي الذي هو محل هو صور والنظر الذي هو محل في هو الاول والاول والثاني
 بل كان بعض السادة الاحلآ من مشايخ العامة من يصرح بان الصور المحض بغير
 قائمة اصلا والذات بما هو الوجودان من رتب بعض الفوا على الصور انما هو باعتبار
 الصدق الذي لم يزد وان كان مطلقا فيه بحيث لا ينفك البصور ولا يحكي على من
 تصور محضاً ومثلاً وان كان بخصاً لطيفاً الا انه لا يخرج عن نظري عن الثاني بان هذا
 وان لم يكن مفاداً للالفاظ المستعملة بالواسطة التصو للتقدم ذكره الا انه لم يرد
 في كلا الامر من الاول والمراد منه بعد مسفاً من اللفظ ولا يفرق واسطة شيء
 اخر ولا بعد الدلالة لان التزامه سبها الالتزام بالمعنى الاخر من المعنى المتقاربان
 اللفظ وان كان الاضمار بواسطة المذموم ولذا يشمل الجميع ما وقع عليه الاجماع من تحج
 اللفظية ولا يمدحها لبنا العقلية في ذلك الامر على وجه التبعيد لا ينبغي ان يمدح
 القول بالعادة بخلاف دلالة الاشارة والامضاء ونحوها وعن الثالث باننا لو سلمنا
 كون البناء على التصديق المذكورين من جهة بناء العقلاء عليها فلا سلم اقم بين
 ذلك في غير صورة حو العلم والظن بل لا ينبغي التامل في توفيق صورة استفاد
 على التردد والشك المراد وعكس ترتيبه لا نأر على محض المذلول فبدا والمدار في جميع
 والوقوف والامارة والشهادات نحوها انما على ذلك ورايتها ان الكلام الصادق من
 المتكلم فدراد منه المقنى اصله وفقداد منها المعنى بوطنة على وجهه اذ منه الاتصال
 الى اخرها وانما اراد منه المعنى على وجه كونه مضمناً لامر اخر والغالب في النسخات
 النسخات والمجاز انما هو ذلك الامر ونحقيق ذلك ان المتكلم بالعام والمطلق ثم
 يختص او يحدد من غير فاصلة او فاصلة بامر متقبل ان منفصل بامر بغير فاصلة
 معناها الذي هو مذكور اللفظ عند اهل اللسان سواء كان مفادها المعنوم فم منفصلاً

في المحل
 في المحل
 في المحل



